

تجريد التوحيد المفيد

تأليف: الإمام العالم العلامة

تقي الدين المقرئ

٧٦٦ - ٨٤٥ رحمه الله

و

بليبه

تطهير الاعتقاد

عن

أدران الإجماع

تأليف: الإمام العالم العلامة

محمد بن إسماعيل الصنعاني

ت ١١٨٢ - رحمه الله تعالى

تحقيق

صبري بن سلامة شاهين

دار الفقه
٢٠٢٣

الكتاب
٢٠٢٣



حقوق الطبع
محفوظة للمحقق

ح) دار القبس للنشر والتوزيع: ١٤٢٦هـ

مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

المقريري، أحمد بن علي

تجريد التوحيد المفيد ويليهِ تطهير الاعتقاد عن أدران الإلحاد/

أحمد بن علي المقريري؛ محمد بن إسماعيل الصنعاني؛ صبري بن سلامة شاهين-

الرياض- ١٤٢٦هـ

ص.. ٢٦٤؛ ٢٤×١٧ سم

ردمك: ٨-٢٠٢-٤٩-٩٩٦

١- التوحيد ٢- علم الكلام ٣- البدع في الإسلام أ. الصنعاني، محمد بن

إسماعيل (مؤلف) ب. شاهين، صبري بن سلامة (محقق) ج. العنوان

١٤٢٦/٤٢٥٩

ديوي ٢٤٠

رقم الإيداع: ١٤٢٦/٤٢٥٩

ردمك: ٨-٢٠٢-٤٩-٩٩٦

الطبعة الأولى
١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م

دار القبس
للنشر والتوزيع
المملكة العربية السعودية
الرياض - هاتف: ٢٦٨١٠٤٥ - فاكس ٤٣٥١٣٩٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الناشر

الحمد لله الذي أنعم علينا بأن جعلنا مسلمين، ومنّ علينا فاستعملنا في طاعته، ويسر لنا أن جعلنا من حملة دعوته.

والحمد لله الذي سخر لنا ما في الكون لعبادته، وسخرنا لحماية ملته ونشر رسالته. وأصلي وأسلم على النبي الخاتم، الذي أرسله ربه رحمة للعالمين، وجعل رسالته خاتمة الرسالات، ونسخ بدينه جميع الديانات، فلا يقبل ديناً إلا دينه، حيث قال سبحانه: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣] وقال عز وجل: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩] وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل عمران: ٨٥] وقال رسول الله ﷺ: «والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة: يهودي ولا نصراني، ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار»^(١).

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وصفيه وحببيه، أدّى الرسالة، وبلغ الأمانة، وجاهد في الله حق جهاده، فاللهم صل وسلم وبارك عليه وعلى آله وصحبه وسلم.

أما بعد: فإن الله سبحانه وتعالى أرسل الرسل وأنزل الكتب وشرع الشرائع لأجل التوحيد وعبادته وحده بلا شريك. فقال سبحانه: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ

(١) أخرجه مسلم (رقم ١٥٣).

رَسُولًا أَنْتَ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴿٣٦﴾ [النحل: ٣٦] وخلق الإنس والجن من أجل ذلك فقال سبحانه: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] أي يوحدون الله ولا يشركون. إذاً فمعرفة التوحيد واجبة على كل مكلف قبل معرفة الصلاة والصيام والزكاة والحج، فما الفائدة فيمن يصلي ويصوم ويتصدق ويحج وهو هادم للتوحيد؟! وكيف تقبل منه عباداته وهو يشرك بربه ليل نهار وسراً وجهراً وقد قال الله عز وجل لأنبيائه ورسله وصفوة خلقه: ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَ عَنِهِمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: ٨٨] وكذلك معرفة الشرك والكفر أهم من معرفة حرمة الزنا وحرمة القتل والسرقة وغيرها من المحرمات والكبائر، لأن الموحد إذا لقي الله عز وجل بقرباب الأرض خطايا ثم لم يشرك به شيئاً لغفر الله له، أما من يأتي بعبادات أمثال الجبال من قيام الليل وصيام النهار والصدقات والتبرعات والحج والاعتماد وجميع أعمال البر والخير ثم إنه يشرك بالله ليل نهار وفي مدخله ومخرجه فلا تقبل منه كل هذه الأعمال وضاعت عليه وكانت هباءً منثوراً. من أجل ذلك أخذنا على أنفسنا نحن القائمين على النشر في (دار القبس) أن نولي هذا الجانب عناية خاصة وأهمية بالغة فحرصت الدار على أن تكون طليعة عملها نشر الرسائل التي تعني بالتوحيد وتحذر من الشرك، فوقع اختيارنا على رسالتين عظيمتين لعالمين جليلين هما: الإمام المقرئ رحمه الله، والإمام الصنعاني رحمه الله، بتحقيق أخينا الشيخ صبري بن سلامة شاهين، الذي اعتنى بهما عناية فائقة، جعل الله ذلك في موازين حسناته، وإن شاء الله نعد القارئ الكريم بأن هذا الإصدار سوف يتبعه إصدارات أخرى تكمل اللاحقة السابقة، وتكون في إطار خدمة التوحيد والعقيدة في المقام الأول، وهذا لا يعني أننا لا نهتم بالجوانب الأخرى في ديننا، فسوف نصدر قريباً بإذن الله تعالى في الحديث وشروحه والفقه

والسيرة والآداب والأخلاق وجميع فروع المعرفة التي تأخذ بأيدينا ونواصينا إلى مرضاة الله عز وجل وإلى نيل الدرجات العلى في جنات النعيم بفضل الله ورحمته. أسأل الله عز وجل أن تكون بدايتنا هذه بداية خير وبركة لنا وللقرءاء الكرام، كما نسأله أن تكون خاتمة أعمالنا وأعمارنا خاتمة حسنة تقرر بها أعيننا وتسعد بها نفوسنا يوم لقاء ربنا في يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم، فاللهم سلّم قلوبنا واسلل سخيمة صدورنا، وأدخلنا برحمتك في عبادك الصالحين.

الناشر

دار القبس للنشر والتوزيع

هاتف: ٢٦٨١٠٤٥

فاكس: ٤٣٥١٣٩٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة التحقيق

الحمد لله المتفرد بالجلال والكمال، القائم على كل نفس بما كسبت، الملك الحق المبين، قيوم السموات والأرضين، الحكم العدل الرحمن الرحيم، المستحق لكل آيات التعظيم والتبجيل، الواحد الأحد الفرد الصمد، الذي لا يقبل غير التوحيد، ويغفر لصاحبه الكثير والقليل، ولا يقبل من الأعمال والأقوال شيئاً خالطه شرك وإن قل، فقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١١٦]. وقال - ﷺ -: «من مات يشرك بالله شيئاً دخل النار» وقال عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه: وقلت أنا: من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة^(١)، وقال رسول الله - ﷺ -: «يقول الله عز وجل: من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وأزيد، ومن جاء بالسيئة فجزاؤه سيئة مثلها أو أغفر. ومن تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعاً، ومن تقرب مني ذراعاً تقربت منه باعاً، ومن أتاني يمشي أتيته هرولة، ومن لقيني بقراب الأرض خطيئة لا يشرك بي شيئاً لقيته بمثلها مغفرة»^(٢).

وأصلي وأسلم على إمام الموحدين وسيد المسلمين ورسول رب

(١) أخرجه البخاري (رقم ١٢٣٨) ومسلم (رقم ٩٢).

(٢) أخرجه مسلم (رقم ٢٦٨٧).

العالمين محمد وآله وصحبه ومن تبعه إلى يوم الدين، أما بعد:

فإن الحديث عن التوحيد وفضله ومكانته ومنزلة أهله وكيف يتم الحفاظ عليه، والتحذير من الشرك وبيان خطورته وعاقبة أهله - هو من أهم الموضوعات وأجل ما يدعو إليه الداعي ويصنف فيه المصنف، وهو ديدن العلماء وطلبة العلم قديماً وحديثاً، من أجل ذلك أحببت أن أشارك القوم فـ «هم القوم لا يشقى بهم جليسهم»^(١)، في الدعوة إلى توحيد الله عز وجل وإفراده سبحانه بالعبادة، والتحذير من الشرك وبيان خطورته بإخراج رسالتين لعالمين جليلين هما الإمام المقريري والإمام الصنعاني - رحمهما الله تعالى - وجعل ذلك في موازين أعمالهما.

ورحم الله القائل:

هذه آيات التنزيل.

ليس لتكررها في موضوع الشرك مثيل.

وهذه أحاديث الرسول.

تحذر من كل ما هو منه بسبيل.

ألا تدل تلك العناية؟

على أن جناية الشرك أفظع جناية؟

وأن وقاية المجتمع منه أمتع وقاية؟!

(١) أخرجه البخاري (رقم ٦٤٠٨) ومسلم (رقم ٢٦٨٩) واللفظ له.

ليس العجب - لو كنا نسمع أو نعقل - من حديث العلماء في الشرك وبيانهم له، إنما العجب من سكوتهم عنه^(١).
ورحمه الله القائل:

ليس العاقل الذي يعلم الخير من الشر، وإنما العاقل الذي يعلم خير
الخيرين وشر الشرين، وينشد:
إن اللبيب إذا بدا من جسمه مرضان مختلفان داوى الأخطار^(٢)

قال الشيخ مبارك الملي - رحمه الله -:
إذا كان الاحتياج إلى معرفة الشرك شديداً، كان تعريف الناس به أمراً
لازماً أكيداً، وإذا كان الباعث على هذا التعريف إقامة العقيدة، فهو من
النصيحة المفيدة الحميدة، وليس الإرشاد إلى الخير النافع بأولى من التنبيه
على الباطل الضار، بل كلاهما غرض حسن وسنن، لا يعدل عنه
الساعون في خير سنن، وهذا ما حمل المصلحين المجددين على الاهتمام
بدعوة المسلمين إلى إقامة التوحيد وتخليصه من خيالات المشركين^(٣).
وقال رحمه الله:

إن ما وقع فيه العرب ومن قبلهم يقع فيه غيرهم بعدهم، إذا ما

(١) رسالة الشرك ومظاهره، مبارك بن محمد الملي (ص ٩١).

(٢) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٥٤/٢٠).

(٣) رسالة الشرك ومظاهره (ص ٥١).

جهلوا مثلهم أصول الدين، وبالغوا في التبرك بالصالحين، فإن الله يقول: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ [الفتح: ٢٣]. وعلماء الاجتماع يقولون: التاريخ يعيد نفسه.

والتكلمون يحكمون بأن ما جرى على المثل يجري على المماثل. فإذا كان مجموع المسلمين قد انتهوا في الدين إلى جهالة المشركين، فمحاولة تبرئتهم من الشرك غش وتضليل وجحد للشريعة وتعطيل (١).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى -: وكتب الله من أولها إلى آخرها تأمر بإخلاص الدين لله، لاسيما الكتاب الذي بعث به محمد - ﷺ - أو الشريعة التي جاء بها، فإنها كملت الدين، قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]، وقال: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الجاثية: ١٨].

وقد جعل قوام الأمر بالإخلاص لله والعدل في الأمور كلها، كما قال تعالى: ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ ﴿١﴾ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ﴿٢﴾ [الأعراف: ٢٩، ٣٠].

ولقد خلَّص النبي - ﷺ - التوحيد من دقيق الشرك وجليله، حتى قال: «من حلف بغير الله فقد أشرك» رواه الترمذي. وقال: «إن الله ينهاكم

(١) رسالة الشرك ومظاهره (ص ١٦٣).

أن تحلفوا بأبائكم، فمن حالفا فليحلف بالله أو ليصمت» وهذا مشهور في الصحاح. وقال: «لا يقولن أحدكم: ما شاء الله وشاء محمد، ولكن قولوا: ما شاء الله، ثم شاء محمد». وقال له رجل: ما شاء الله وشئت، فقال: «أجعلني لله ندًا؟ بل ما شاء وحده» وروى عنه أنه قال: «الشرك في هذه الأمة أخفى من ديب النمل» وروى عنه أن الرياء شرك.

وقال تعالى: ﴿فَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠]. وعلم بعض أصحابه أن يقول: «اللهم إني أعوذ بك من أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفرك لما لا أعلم»^(١).

وقال - رحمه الله -: والمشركون الذين كفرهم رسول الله - ﷺ - وقتلهم واستباح دماءهم وأموالهم من العرب لم يكونوا يقولون: إن آلهتهم شاركت في خلق السموات والأرض والعالم، بل كانوا يقولون بأن الله وحده خالق السموات والأرض والعالم، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥] وقال تعالى: ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَن فِيهَا إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٨٤﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ [المؤمنون: ٨٤، ٨٥]. الآيات إلى قوله: ﴿تَسْخَرُونَ﴾ [المؤمنون: ٨٩] وقد قال تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦].

قال طائفة من السلف: يسألهم من خلق السموات والأرض؟ فيقولون:

الله، وهم يعبدون غيره. وإنما كانت عبادتهم إياهم أنهم يدعونهم ويتخذونهم وسائل ووسائل وشفعاء لهم، فمن سلك هذا السبيل فهو مشرك بحسب ما فيه من الشرك.

وهذا الشرك إذا قامت على الإنسان الحجة فيه ولم ينته وجب قتله كقتل أمثاله من المشركين، ولم يدفن في مقابر المسلمين، ولم يصل عليه، وأما إذا كان جاهلاً لم يبلغه العلم، ولم يعرف حقيقة الشرك الذي قاتل عليه النبي - ﷺ - المشركين، فإنه لا يحكم بكفره، ولا سيما وقد كثر هذا الشرك في المنتسبين إلى الإسلام، ومن اعتقد مثل هذا قرينة وطاعة فإنه ضال باتفاق المسلمين، وهو بعد قيام الحجة كافر.

والواجب على المسلمين عموماً وعلى ولاية الأمور خصوصاً النهي عن هذه الأمور، والزجر عنها بكل طريق، وعقوبة من لم ينته عن ذلك العقوبة الشرعية، والله أعلم^(١).

وقال ابن القيم - رحمه الله -: التوحيد ألطف شيء وأنزهه وأنظفه وأصفاه، فأدنى شيء يخذشه ويدنسه ويؤثر فيه، فهو كأبيض ثوب يكون، يؤثر فيه أدنى أثر، وكالمراة الصافية جداً، أدنى شيء يؤثر فيها. ولهذا تشوشه اللحظة واللفظة والشهوة الخفية. فإن بادر صاحبه وقلع ذلك الأثر بضده، وإلا استحكم وصار طبعاً يتعسر عليه قلعه...

ولكن من الناس من يكون توحيده كبيراً عظيماً، ينغمر فيه كثير من تلك

(١) جامع المسائل (٣/ ١٥٠ - ١٥١).

الآثار، ويستحيل فيه بمنزلة الماء الكثير الذي يخالطه أدنى نجاسة أو وسخ، فيغتر به صاحب التوحيد الذي هو دونه، فيخلط توحيده الضعيف بما خلط به صاحب التوحيد العظيم الكثير توحيده، فيظهر من تأثيره فيه ما لم يظهر في التوحيد الكثير.

وأيضاً فإن المحل الصافي جداً يظهر لصاحبه مما يدنس ما لا يظهر في المحل الذي لم يبلغ في الصفاء مبلغه، فيتداركه بالإزالة دون هذا، فإنه لا يشعر به. وأيضاً فإن قوة الإيمان والتوحيد إذا كانت قوية جداً أحالت المواد الرديئة وقهرتها بخلاف القوة الضعيفة.

وأيضاً فإن صاحب المحاسن الكثيرة والغامرة للسيئات ليسامح بما لا يسامح به من أتى مثل تلك السيئات، وليست له مثل تلك المحاسن، كما قيل: وإذا الحبيب أتى بذنب واحد جاء محاسنه بألف شفيع^(١). وقال - رحمه الله -:

التوحيد مفزع أعدائه وأوليائه: فأما أعداؤه فينجيهم من كرب الدنيا وشدائدها ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفَلَكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ [العنكبوت: ٦٥]﴾. وأما أولياؤه فينجيهم من كربات الدنيا والآخرة وشدائدها. ولذلك فزع إليه يونس فنجَّاه الله من تلك الظلمات، وفزع إليه أتباع الرسل فنجوا به مما عذب به المشركون في الدنيا وما أعد لهم في الآخرة. ولما فزع إليه فرعون عند معاينة الهلاك وإدراك الغرق لم ينفعه، لأن الإيمان عند

(١) كتاب الفوائد، ابن قيم الجوزية (ص ١٩٧ - ١٩٨).

المعاينة لا يقبل. هذه سنة الله في عباده، فما دفعت شدائد الدنيا بمثل التوحيد. ولذلك كان دعاء الكرب بالتوحيد، ودعوة ذي النون التي دعا بها مكروب إلا فرّج الله كربته بالتوحيد، فلا يُلقَى في الكُربِ العظام إلا الشرك، ولا ينجي منها إلا التوحيد، فهو مفزع الخليقة وملجؤها وحصنها وغيائها^(١).
وقال ابن القيم - رحمه الله -:

التوحيد أول دعوة الرسل، وأول منازل الطريق، وأول مقام يقوم فيه السالك إلى الله تعالى، قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمِرْ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٥٩] وقال هود لقومه: ﴿أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٦٥] وقال صالح لقومه: ﴿أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٧٣] وقال شعيب لقومه: ﴿أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٨٥] وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦].

فالتوحيد مفتاح دعوة الرسل، ولهذا قال النبي - ﷺ - لرسوله معاذ بن جبل - رضي الله عنه - وقد بعثه إلى اليمن: «إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ، فَلْيَكُنْ أَوَّلُ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ: عِبَادَةُ اللَّهِ وَحْدَهُ، فَإِذَا شَهِدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ» وذكر الحديث. وقال - ﷺ -: «أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتَلَ

(١) كتاب الفوائد، ابن قيم الجوزية (٥٥ - ٥٦).

الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله» ولهذا كان الصحيح: أن أول واجب يجب على المكلف: شهادة أن لا إله إلا الله. لا النظر ولا القصد على النظر ولا الشك، كما هي أقوال لأرباب الكلام المذموم

فالتوحيد: أول ما يدخل به في الإسلام، وآخر ما يخرج به من الدنيا، كما قال النبي - ﷺ -: «من كان آخر كلامه: لا إله إلا الله دخل الجنة» فهو أول واجب، وآخر واجب. فالتوحيد أول الأمر وآخره.....

إن كل آية في القرآن فهي متضمنة للتوحيد، شاهدة به، داعية إليه، فإن القرآن: إما خبر عن الله وأسمائه وصفاته وأفعاله، فهو التوحيد العلمي الخبري، وإما دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له، وخلع كل ما يعبد من دونه، فهو التوحيد الإرادي الطلبي. وإما أمر ونهي وإلزام بطاعته في نهيه وأمره، فهي حقوق التوحيد ومكملاته، وإما خبر عن كرامة الله لأهل توحيده وطاعته، وما فعل بهم في الدنيا، وما يكرمهم به في الآخرة، فهو جزاء توحيده. وإما خبر عن أهل الشرك، وما فعل بهم في الدنيا من النكال، وما يحل بهم في العقبي من العذاب، فهو خبر عمن خرج عن حكم التوحيد.

فالقرآن كله في التوحيد وحقوقه وجزائه، وفي شأن الشرك وأهله وجزائهم ف ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ توحيد ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ توحيد ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ توحيد ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ توحيد ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ توحيد ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ توحيد ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ توحيد متضمن لسؤال

الهداية إلى طريق أهل التوحيد، الذين أنعم الله عليهم ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ الذين فارقوا التوحيد. ولذلك شهد الله لنفسه بهذا التوحيد، وشهد له به ملائكته وأنبيأؤه ورسله، قال: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [آل عمران: ١٨، ١٩]. فتضمنت هذه الآية الكريمة إثبات حقيقة التوحيد، والرد على جميع هذه الطوائف، والشهادة ببطلان أقوالهم ومذاهبهم، وهذا إنما يتبين بعد فهم الآية ببيان ما تضمنته من المعارف الإلهية والحقائق الإيمانية. فتضمنت هذه الآية: أجل شهادة وأعظمها وأعدلها وأصدقها من أجل شاهد بأجل مشهود به.....

وقوله تعالى: ﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ والقسط: هو العدل، فشهد الله سبحانه أنه قائم بالعدل في توحيدِهِ، وبالوحدانية في عدله، والتوحيد والعدل هما جماع صفات الكمال. فإن التوحيد يتضمن تفردَهُ سبحانه بالكمال والجلال والمجد والتعظيم الذي لا ينبغي لأحد سواه. والعدل يتضمن وقوع أفعاله كلها على السداد والصواب وموافقة الحكمة.

فهذا توحيد الرسل وعدلهم: إثبات الصفات، والأمر بعبادة الله وحده لا شريك له وإثبات القدر والحكم والغايات المطلوبة المحمودة بفعله وأمره، لا توحيد الجهمية والمعتزلة والقدرية، الذي هو إنكار الصفات وحقائق الأسماء الحسنی وعدلهم، الذي هو التكذيب بالقدر أو نفي الحكم والغايات والعواقب الحميدة التي يفعل الله لأجلها ويأمر، وقيامه سبحانه بالقسط في

شهادته يتضمن أموراً:

أحدها: أنه قائم بالقسط في هذه الشهادة التي هي أعدل شهادة على الإطلاق وإنكارها وجحودها أعظم الظلم على الإطلاق، فلا أعدل من التوحيد ولا أظلم من الشرك، فهو سبحانه قائم بالعدل في هذه الشهادة قولاً وفعلاً.....

والحق الذي خلقت به السماوات والأرض ولأجله هو التوحيد، وحقوقه من الأمر والنهي والثواب والعقاب، فالشرع والقدر والخلق والأمر والثواب والعقاب قائم بالعدل والتوحيد صادر عنهما. وهذا هو الصراط المستقيم الذي عليه الرب سبحانه وتعالى...

وقد دل قوله: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ على أنه دين جميع أنبيائه ورسله وأتباعهم من أولهم إلى آخرهم، وأنه لم يكن لله قط ولا يكون له دين سواه. قال أول الرسل نوح: ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [يونس: ٧٢] وقال إبراهيم وإسماعيل ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾ [البقرة: ١٢٨] ﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَبْنَئِي إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٢] وقال يعقوب لبنيه عند الموت ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ﴾ إلى قوله: ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٣] وقال موسى لقومه: ﴿إِنْ كُنْتُمْ ءَامِنُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ [يونس ٨٤] وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنْتَ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢] وقالت ملكة

سبأ: ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [النمل: ٤٤].

فالإسلام دين أهل السموات ودين أهل التوحيد من أهل الأرض، لا يقبل الله من أحد ديناً سواه، فأديان أهل الأرض ستة: واحد للرحمن وخمسة للشيطان، فدين الرحمن هو الإسلام. والتي للشيطان: اليهودية والنصرانية والمجوسية والصابئة ودين المشركين.....

لا ريب أن أهل التوحيد يتفاوتون في توحيدهم - علماً ومعرفة وحالاً - تفاوتاً لا يحصيه إلا الله، فأكمل الناس توحيداً الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم، والمرسلون منهم أكمل في ذلك، وأولو العزم من الرسل أكمل توحيداً، وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، وأكملهم توحيداً: الخليلان: محمد وإبراهيم صلوات الله وسلامه عليهما، فإنهما قاما من التوحيد بما لم يقم به غيرهما علماً ومعرفة وحالاً ودعوة للخلق و جهاداً - فلا توحيد أكمل من الذي قامت به الرسل، ودعوا إليه وجاهدوا الأمم عليه، ولهذا أمر الله سبحانه نبيه - ﷺ - أن يقتدي بهم، كما قال سبحانه بعد ذكر إبراهيم ومناظرته أباه وقومه في بطلان الشرك وصحة التوحيد، وذكر الأنبياء من ذريته، ثم قال: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ ﴿٨٨﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَيُهْدِيهِمْ أَقْتَدَهُ﴾ فلا أكمل من توحيد من أمر رسول الله - ﷺ - أن يقتدي بهم.....

فقسم سبحانه الخلائق قسمين: سفيها لا أسفه منه ورشيداً. فالسفيه: من

رغب عن ملته إلى الشرك. والرشيد: من تبرأ من الشرك قولاً وعملاً وحالاً، فكان قوله توحيداً وعمله توحيداً وحاله توحيداً ودعوته إلى التوحيد، ولهذا أمر الله سبحانه جميع المرسلين من أولهم إلى آخرهم قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿[المؤمنون: ٥١، ٥٢].....

وقد أخبر الله عن كل رسول من الرسل أنه قال لقومه: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ﴾ وهذه أول دعوة الرسل وآخرها، قال النبي - ﷺ -: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله» وقال: «من مات وهو يعلم: أن لا إله إلا الله، دخل الجنة» والقرآن مملوء من هذا التوحيد، والدعوة إليه وتعليق النجاة والسعادة في الآخرة به، وحقيقته: إخلاص الدين كله لله، والفناء في هذا التوحيد مقرون بالبقاء، وهو أن تثبت إلهية الحق تعالى في قلبك وتنفي إلهية ما سواه فتجمع بين النفي والإثبات، فالنفي هو الفناء والإثبات هو البقاء، وحقيقته: أن تفنى بعبادة الله عن عبادة ما سواه، وبمحبتته عن محبة ما سواه، وبخشيتيه عن خشية ما سواه، وبطاعته عن طاعة ما سواه، وكذلك بموالاته وسؤاله والاستغناء به والتوكل عليه ورجائه ودعائه والتفويض إليه والتحاكم إليه واللجأ إليه والرغبة فيما عنده. قال تعالى: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ١٤] وقال تعالى: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا﴾ [الأنعام: ١١٤] وقال تعالى: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ وقال تعالى: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونَنِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾

وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٤﴾ بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٥﴾ [الزمر: ٦٤ - ٦٦]..

وهذا في القرآن كثير بل هو أكثر من أن يذكر، وهو أول الدين وآخره، وباطنه وظاهره، وذروة سنامه وقطب رحاه. وأمرنا تعالى أن نتأسى بإمام هذا التوحيد في نفيه وإثباته، كما قال تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ﴾ [الممتحنة: ٤]...

وكمال هذا التوحيد هو أن لا يبقى في القلب شيء لغير الله أصلاً، بل يبقى العبد موالياً لربه في كل شيء، يحب من أحب وما أحب، ويبغض من أبغض وما أبغض، ويوالي من يوالي، ويعادي من يعادي، ويأمر بما يأمر به، وينهى عما نهى عنه....

والحق أن وجوبه ثابت بالعقل والسمع، والقرآن على هذا يدل، فإنه يذكر الأدلة والبراهين العقلية على التوحيد، يبين حسنه وقبح الشرك عقلاً وفطرة، ويأمر بالتوحيد وينهى عن الشرك، ولهذا ضرب الله سبحانه الأمثال، وهي الأدلة العقلية، وخاطب العباد بذلك خطاب من استقر في عقولهم وفطرهم حسن التوحيد ووجوبه، وقبح الشرك وذمه. والقرآن مملوء بالبراهين العقلية الدالة على ذلك، كقوله: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٢٩] وقوله: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوِيانِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٧٥﴾

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يَخِيرُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧٦﴾ [النحل: ٧٥، ٧٦] وقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاَسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوهُ مِنْهُ ضَعْفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ ﴿٧٧﴾ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٧٨﴾﴾ [الحج: ٧٣، ٧٤] إلى أضعاف ذلك من براهين التوحيد العقلية، التي أرشد إليها القرآن، ونبه عليها.

ولكن هنا أمر آخر، وهو أن العقاب على ترك هذا الواجب يتأخر إلى حين ورود الشرع، كما دل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥] وقوله: ﴿كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُمْ خَزَنَتَهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿٨﴾﴾ قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا ﴿٩﴾﴾ [الملك: ٨، ٩].

وقوله: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ؕأَبَيْتْنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾ [القصص: ٥٩] وقوله: ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ [الأنعام: ١٣١] فهذا يدل على أنهم ظالمون قبل إرسال الرسل، وأنه لا يهلكهم بهذا الظلم قبل إقامة الحجة عليهم، فالآية رد على الطائفتين معاً، من يقول: إنه لا يثبت الظلم والقبح إلا بالسمع، ومن يقول: إنهم معذبون على ظلمهم بدون السمع....

وهذا في القرآن كثير، يخبر أن الحجة إنما قامت عليهم بكتابه ورسوله، كما نبههم بما في عقولهم وفطرتهم من حسن التوحيد والشكر وقبح الشرك

والكفر....

واعلم أنه إن لم يكن حسن التوحيد وقبح الشرك معلوماً بالعقل مستقراً في الفطر، فلا وثوق بشيء من قضايا العقل، فإن هذه القضية من أجل القضايا البديهيات، وأوضح ما ركب الله في العقول والفطر، ولهذا يقول سبحانه عقيب ذلك: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ وينفي العقل عن أهل الشرك، ويخبر عنهم بأنهم يعترفون في النار: أنهم لم يكونوا يسمعون ولا يعقلون، وأنهم خرجوا عن موجب السمع والعقل، وأخبر عنهم أنهم: ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمْى فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ١٧١]...

وقبح الشرك والكفر مستقر في العقول والفطر، معلوم لمن كان له قلب حي وعقل سليم وفطرة صحيحة، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [الزمر: ٢٧] وقال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٣] وقال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق: ٣٧]...

وهو سبحانه يذكر في سورة الشعراء ما أوقع بالمشركون من أنواع العقوبات، ويذكر إنجاءه لأهل التوحيد. ثم يقول: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ [الشعراء: ٨، ٩] فيذكر شرك هؤلاء الذين استحقوا به الهلاك، وتوحيد هؤلاء الذين استحقوا به النجاة، ثم

يُخبر أن في ذلك آية وبرهاناً للمؤمنين^(١).

وقال - رحمه الله -: وملاك النجاة والسعادة والفوز بتحقيق التوحيدين، اللذين عليهما مدار كتب الله تعالى، وبتحقيقها بعث الله سبحانه وتعالى رسوله - ﷺ - وإليهما رغب الرسل صلوات الله وسلامه عليهم كلهم من أولهم إلى آخرهم:

أحدهما: التوحيد العلمي الخبري الاعتقادي المتضمن إثبات صفات الكمال لله تعالى وتنزيهه فيها عن التشبيه والتمثيل وتنزيهه عن صفات النقص.

التوحيد الثاني: عبادته وحده لا شريك له وتجريد محبته والإخلاص له وخوفه ورجاؤه والتوكل عليه، والرضى به رباً وإلهاً وولياً، وأن لا يجعل له عدلاً في شيء من الأشياء.

وقد جمع سبحانه وتعالى هذين النوعين من التوحيد في سورتي الإخلاص، وهما: سورة ﴿قُلْ يَتَّيْنَاهَا الْكَافِرُونَ﴾ المتضمنة للتوحيد العملي الإرادي، وسورة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ المتضمنة للتوحيد الخبري العلمي.

فسورة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فيها بيان ما يجب لله تعالى من صفات الكمال، وبيان ما يجب تنزيهه عنه من النقائص والأمثال. وسورة ﴿قُلْ يَتَّيْنَاهَا الْكَافِرُونَ﴾ فيها إيجاب عبادته وحده لا شريك له، والتبري من عبادة كل

(١) مدارج السالكين (٤/ ٤٣١ - ٥٠٩) باختصار.

ما سواه، ولا يتم أحد التوحيدين إلا بالآخر، ولهذا كان النبي - ﷺ - يقرأ بهاتين السورتين في سنة الفجر والوتر، اللتين هما فاتحة العمل وخاتمة، ليكون مبدأ النهار توحيداً وخاتمة توحيداً.

فالتوحيد العلمي الخبري له ضدان: التعطيل والتشبيه والتمثيل، فمن نفى صفات الرب عز وجل وعطلها كدَّب تعطيله توحيده، ومن شبهه بخلقه ومثله بهم كدَّب تشبيهه وتمثيله توحيده.

والتوحيد الإرادي العملي له ضدان: الإعراض عن محبته والإنابة إليه والتوكل عليه، أو الإشراف به في ذلك واتخاذ أولياء وشفعاء من دونه^(١). وقال أيضاً - رحمه الله -:

فالفارق بين توحيد المرسلين وتوحيد المعطلين، أن توحيد الرسل: إثبات صفات الكمال لله تعالى على وجه التفصيل وعبادته وحده لا شريك له، فلا يجعل له ندّاً في قصد ولا حب ولا خوف ولا رجاء ولا لفظ ولا حلف ولا نذر، بل يدفع العبد الأنداد له من قلبه وقصده ولسانه وعبادته، كما أنها معدومة في نفس الأمر، لا وجود لها ألبتة، فلا يجعل لها وجوداً في قلبه ولسانه. وأما توحيد المعطلين فنفي حقائق أسمائه وصفاته وتعطيلها، ومن أمكنه منهم تعطيلها من لسانه عطّلها، فلا يذكرها ولا يذكر آية تتضمنها ولا حديثاً يصرح بشيء منها، ومن لم يمكنه تعطيل ذكرها سطا عليها بالتحريف ونفي حقيقتها، وجعلها اسماً فارغاً لا معنى له، أو معناه من جنس الألغاز

(١) اجتماع الجيوش الإسلامية (ص ٩٣ - ٩٤).

والأحاجي...

والفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم أرباب المراتب: أن تجريد التوحيد أن لا يعطي المخلوق شيئاً من حق الخالق وخصائصه، فلا يعبد ولا يصلي له ولا يسجد ولا يحلف باسمه ولا ينذر له ولا يتوكل عليه، ولا يؤله ولا يقسم به على الله، ولا يعبد ليقرب إلى الله زلفى، ولا يساوى برب العالمين في قول القائل: ما شاء الله وشئت، وهذا منك ومن الله، وأنا بالله وبك، وأنا متوكل على الله وعليك، والله لي في السماء وأنت لي في الأرض. وهذا من صدقاتك وصدقات الله، وأنا تائب إلى الله وإليك، وأنا في حسب الله وحسبك، فيسجد للمخلوق كما يسجد المشركون لشييوخهم، يخلق رأسه له، ويحلف باسمه، وينذر له، ويسجد لقبره بعد موته، ويستغيث به في حوائجه ومهماته، ويرضيه بسخط الله، ولا يسخطه في رضا الله، ويتقرب إليه أعظم مما يتقرب إلى الله، ويحبه ويخافه ويرجوه أكثر مما يحب الله ويخافه ويرجوه أو يساويه....

وقد صح عن سيد ولد آدم صلوات الله وسلامه عليه أنه قال: «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن ريم، فإنما أنا عبد، فقولوا: عبد الله ورسوله».


فعظم ذلك على المشركين بشيوخهم وآلهتهم، وأبوا ذلك كله، وادعوا لشييوخهم ومعبودهم خلاف هذا كله، وزعموا أن من سلبهم ذلك فقد هضمهم مراتبهم وتنقصهم، وقد هضموا جانب الإلهية غاية الهضم وتنقصوه، فلهم نصيب وافر من قوله تعالى: ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ

لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٥﴾ [الزمر: ٤٥].^(١)

وقال ابن القيم - رحمه الله -:

والله يقضي بين عباده يوم القيامة بحكمه وعدله، ولا يعذب إلا من قامت عليه حجته بالرسول، فهذا مقطوع به في جملة الخلق، وأما كون زيد بعينه وعمرو بعينه قامت عليه الحجة أم لا. فذلك مما لا يمكن الدخول بين الله وبين عباده فيه، بل الواجب على العبد أن يعتقد أن كل من دان بدين غير دين الإسلام فهو كافر، وأن الله سبحانه وتعالى لا يعذب أحداً إلا بعد قيام الحجة عليه بالرسول.

هذا في الجملة والتعيين موكول إلى علم الله عز وجل وحكمه، هذا في أحكام الثواب والعقاب، وأما في أحكام الدنيا فهي جارية مع ظاهر الأمر، فأطفال الكفار ومجانينهم كفار في أحكام الدنيا، لهم حكم أوليائهم، وبهذا التفصيل يزول الإشكال في المسألة، وهو مبني على أربعة أصول:

أحدها: أن الله سبحانه وتعالى لا يعذب أحداً إلا بعد قيام الحجة عليه، كما قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥] وقال تعالى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥] وقال تعالى: ﴿كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾  قَالُوا بَلَى قَدْ

جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴿[الملك: ٨، ٩] وقال تعالى: ﴿فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [الملك: ١١] وقال تعالى: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسُ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ [الأنعام: ١٣٠] وهذا كثير في القرآن، يخبر أنه إنما يعذب من جاءه الرسول وقامت عليه الحجة، وهو المذنب الذي يعترف بذنبه وقال تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ الظَّالِمِينَ﴾ [الزخرف: ٧٦] والظالم من عرف ما جاء به الرسول أو تمكن من معرفته، وأما من لم يكن عنده من الرسول خبر أصلاً ولا يمكن من معرفته بوجه، وعجز عن ذلك فكيف يقال: إنه ظالم؟.

الأصل الثاني: أن العذاب يستحق بسببين: أحدهما: الإعراض عن الحجة وعدم إرادة العلم بها وبموجبها. والثاني: العناد لها بعد قيامها وترك إرادة موجبها. فالأول كفر بإعراض، والثاني كفر بعناد.

وأما كفر الجهل مع عدم قيام الحجة وعدم التمكن من معرفتها، فهذا الذي نفى الله التعذيب عنه حتى تقوم حجة الرسل.

الأصل الثالث: أن قيام الحجة يختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة والأشخاص، فقد تقوم حجة الله على الكفار في زمان دون زمان، وفي بقعة وناحية دون أخرى، كما أنها تقوم على شخص دون آخر: إما لعدم عقله وتمييزه كالصغير والمجنون. وإما لعدم فهمه كالذي لا يفهم الخطاب، ولم يحضر ترجمان يترجم له، فهذا بمنزلة الأصم الذي لا يسمع شيئاً ولا يتمكن من

الفهم، وهو أحد الأربعة الذين يدلون على الله بالحجة يوم القيامة.

الأصل الرابع: أن أفعال الله سبحانه وتعالى تابعة لحكمته، التي لا يخل بها سبحانه، وأنها مقصودة لغايتها المحمودة وعواقبها الحميدة^(١).

(١) طريق المهجرتين (ص ٣٤٨ - ٣٤٩).

ترجمة المصنف

رحمه الله

* اسمه ونسبه :

هو تقي الدين، أحمد بن علي بن عبد القادر بن محمد بن إبراهيم بن محمد بن تميم بن عبد الصمد بن أبي الحسن بن عبد الصمد بن تميم المقرزي، كناه الحافظ ابن حجر - رحمه الله - بأبي محمد. بينما كناه الإمام السخاوي بأبي العباس^(١). والمقرزي نسبة إلى حارة المقارزة في بعلبك، قد نزلها جده الأعلى إبراهيم، فاشتهر بذلك^(٢).

* مولده ونشأته :

ولد المصنف في القاهرة^(٣) سنة ست وستين وسبعمئة للهجرة في حارة تسمى برجوان قديماً، تبع قسم الجمالية حالياً قريباً من قلعة محمد علي. نشأ في أسرة متدينة، فحفظ القرآن في صغره وبعض المختصرات في الفقه الحنفي. أما أبوه فقد ولد في دمشق وسمع فيها الحديث، ثم انتقل إلى القاهرة، وتولى فيها بعض الوظائف المتعلقة بالقضاء^(٤).

(١) انظر: التبر المسبوك ٤٠ / ١ والضوء اللامع ٢١ / ٢

(٢) الضوء اللامع ٢١ / ٢

(٣) المواعظ والاعتبار ٤ / ٢ / ١

(٤) السلوك ٣٢٦ / ٣

وأما جده لأبيه: عبد القادر بن محمد كانت له رحلة في طلب الحديث إلى حمص وحلب ودمشق والقاهرة وغيرها، وكان من أعيان الحنابلة وكبار المحدثين في الشام^(١).

أما جده لأمه: محمد بن عبد الرحمن بن علي فقد كان عالماً بالفقه والقراءات والعربية^(٢) وعرض على جده لأمه ما حفظه.

* شيوخه:

لقد قرأ المصنف الفقه والحديث والقراءات والتاريخ واللغة والنحو والأدب وغير ذلك من المعارف والعلوم على عدد وفير من أعيان علماء زمانه، حيث صرح بأنهم بلغوا ستمائة شيخ، كما ورد عند السخاوي في الضوء اللامع^(٣) من أشهرهم:

محمد بن علي بن يوسف الكردي الدمياطي الحراوي (٧٨١هـ) وجويرة بنت أحمد بن الحسين الهكارية (٧٨٣هـ) والنويري: محمد بن أحمد بن عبد العزيز، كمال الدين أبو الفضل (٧٨٦هـ) وابن طراد: أحمد بن محمد بن عبد المعطي الأنصاري شهاب الدين أبو العباس (٧٨٨هـ) والجمال الأميوطي: إبراهيم بن محمد بن عبد الرحيم اللخمي (٧٩٠هـ) وقد سمع عليه صحيح البخاري في مكة. والعز بن الكويك محمد بن عبد اللطيف بن أحمد الرباعي

(١) السلوك ٢/٣٦٥

(٢) السلوك ٣/٢٤٥

(٣) الضوء اللامع ٢/٢٣

(٧٩٠هـ) والعفيف النشأوري: عبد الله بن محمد النيسابوري المكي (٧٩٠هـ) والنجم بن رزين: عبد الرحيم بن عبد الوهاب بن عبد الكريم العامري القاهري (٧٩١هـ) وابن الشهيد: محمد بن إبراهيم بن أبي بكر (٧٩٣هـ) وابن الشيخة: عبد الرحمن بن أحمد بن مبارك الغزي (٧٩٧هـ) والنجم بن الكويك: أحمد بن إسماعيل بن محمد (٧٩٩هـ) وابن أبي المجد محمد بن يوسف (٨٠٠هـ) والبرهان التنوخي: إبراهيم بن أحمد بن عبد الواحد (٨٠٠هـ) وابن سكر: محمد بن علي بن محمد (٨٠١هـ) وابن الملقن: عمر بن علي بن محمد (٨٠٤هـ) والسويداوي: أحمد بن الحسن بن محمد المقدسي (٨٠٤هـ) والعماد الحنبلي: أبو بكر بن أبي المجد بن ماجد المقدسي (٨٠٤هـ) والزين التاجر: أبو بكر بن محمد بن عبد الله (٨٠٥هـ) والإمام البلقيني: عمر ابن رسلان بن نصير سراج الدين العسقلاني (٨٠٥هـ) والزين العراقي: عبدالرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن المهراني (٨٠٦هـ) والفرسي: محمد بن حسن بن علي (٨٠٦هـ) والنور الهيثمي: علي بن أبي بكر بن سليمان (٨٠٧هـ) والبرهان الظاهري: أحمد بن محمد بن إسماعيل (٨٠٨هـ) وابن خلدون: عبد الرحمن بن محمد بن محمد (٨٠٨هـ) وطاهر بن الحسن بن عمر الحلبي (٨٠٨هـ) والأشموني: أحمد بن منصور بن عبد الله النحوي (٨٠٩هـ) والأوحد: أحمد بن عبد الله بن الحسن (٨١١هـ) والفيروز آبادي: محمد بن يعقوب بن محمد مجد الدين الشيرازي (٨١٧هـ) والتاج الفرغاني: أحمد بن محمد بن أحمد (٨٣٤هـ) وابن خطيب الناصرية: علي بن محمد بن سعد (٨٣٤هـ).

* أعماله ووظائفه :

استطاع المصنف - رحمه الله - نتيجة ثقافته الواسعة ومعارفه وعلومه واتصالاته ببعض الأمراء أن يتبوأ مكانة ومنزلة لدى الظاهر برقوق (٨٠١هـ) وكذلك ابن الناصر فرج (٨١٥هـ)، ففتح له ذلك الباب على مصراعيه، فتقلد بعض الوظائف الهامة، فتاب في الحكم، وكتب التوقيع، وولي الحسبة والخطابة بجامع عمر، والإمامة بجامع الحاكم، وقراءة الحديث بالمؤيدية بدلاً من المحب بن نصر الله، وقام بكل ذلك خير قيام، فحمدت سيرته، وكل ذلك كان بمصر، وعندما انتقل إلى دمشق قال عنه السخاوي: وكذا دخل دمشق مراراً، وتولى بها نظر وقف القلانسي والبيمارستان النوري والتدريس في مدرسة دار الحديث الأشرافية والمدرسة الإقبالية، وقد عُرض عليه قضاء الشافعية في الشام فأبى^(١).

وفجأً اعتزل المصنف - رحمه الله - كل تلك الوظائف، وأعرض عنها جملة. قال السخاوي - رحمه الله -: ثم أعرض عن ذلك، وأقام ببلده عاكفاً على الاشتغال بالتاريخ حتى اشتهر به ذكره، وبعد فيه صيته، وصارت له فيه جملة تصانيف^(٢).

* مذهبه :

نشأ المصنف - رحمه الله - في بداية طلبه للعلم منذ الصغر على حفظ كتاب الله وبعض المختصرات في الفقه الحنفي، فنشأ على مذهب أبي حنيفة،

(١) الضوء اللامع ٢/ ٢٢.

(٢) الضوء اللامع ٢/ ٢٢.

حيث كان جده لأمه كذلك. أما أبوه وجده لأبيه كانا على مذهب الإمام أحمد رحمهم الله، ثم ما لبث أن تحول شافعيًا بعد أن جاوز العشرين^(١).

واضطربت الأقوال في انتسابه للمذهب الظاهري، فقال عنه تلميذه ابن تغري بردي: إنه كان كثير التعصب على السادة الحنفية وغيرهم، لميله إلى مذهب الظاهر^(٢).

ثم أشار تلميذه بكلام يفهم منه نفي انتسابه للمذهب الظاهري، فقال - رحمه الله -: وكان ينسبه بعض الناس إلى الميل لمذهب الظاهر، والله أعلم بالباطن، لأنه كان يعظم ابن حزم المغربي إلى الغاية، ليس في ذلك ما يعاب، لأن ابن حزم كان رجلاً حافظاً عالماً ولو كان ظاهرياً لم ينكر فضله^(٣).

أما الحافظ ابن حجر - رحمه الله - ينفي نسبته للمذهب الظاهري بقوله: كان يتهم مذهب ابن حزم، لكنه لا يعرف به^(٤).

* عقيدته:

أما عقيدة المصنف - رحمه الله - فهي بحمد الله تعالى عقيدة سلفية خالصة مبرأة إن شاء الله من العيوب والمثالب، وتعد هذه الرسالة أصدق وأخصر تعبير عن عقيدته، فهي منتقاة من كلام الإمام ابن قيم الجوزية في

(١) إنباء الغمر ١/ ١٧١.

(٢) المنهل الصافي ١/ ٣٩٦.

(٣) حوادث الدهور ١/ ٩.

(٤) إنباء الغمر ١/ ١٧١.

كتابه «الجواب الكافي» و«مدارج السالكين» وربما يقول قائل: لِمَ لم ينسب هذا الكلام إلى صاحبه كما هي عادة أهل العلم في عزو نقولاتهم إلى مصادرها؟! أقول: هذا سؤال وجيه، ومن يقف على كلام المصنف الذي ذكره في «الخطط» بخصوص هذا الشأن، فقال: «فأما النقل من دواوين العلماء التي صنفوها في أنواع العلوم فإني أعزو كل نقل إلى الكتاب الذي نقلت منه، لأخلص من عهده، وأبرأ من جريته...»^(١).

ويتأكد السؤال: فلمَ لم يعز ما نقله في كتابه هذا إلى ابن القيم في كتابه المشار إليهما؟!

فالجواب: أن يقال: إن الوقت الذي كتبت فيه هذه الرسالة كان من أشد وأصعب الأوقات تعصباً ومحاربة لمنهج ابن القيم وشيخه ابن تيمية في تقرير العقائد ونشر الدين الخالص ومحاربة البدع والشركيات، التي انتشرت في عصرهما، مما جعل الناس لا يقبلون كلام ابن القيم وابن تيمية ومن سار على نهجهما، فلو صرح المقرئ في كتابه هذا بأنه نقل عن ابن القيم لم تقبل رسالته ولم ينتفع بها أحد، فأثر المصنف - رحمه الله - عملاً بقاعدة ارتكاب أخف الضررين، من أجل أن يصل هذا الحق إلى الناس عامة. وهذا هو شأن عمل المصلحين. فقد ذكر الأستاذ عبد المنعم الجداوي في رسالته المسماة: «اعترافات.. كنت قبوراً» (ص ٢١) فقال: «وأخذت الزوج إلى زاوية في البيت، وتعمدت أن يرى في يدي كتاب «الإمام محمد بن عبد الوهاب» ومد

يده فجعل الغلاف ناحيته، وما كاد يقرأ العنوان حتى قفز كأنه أمسك بجمرة نار» فهذا هو شأن أصحاب الشريكات والكفریات، إذا قلت له: قال شيخ الإسلام ابن تيمية أو ابن القيم أو محمد بن عبد الوهاب أو غيرهم من أئمة التوحيد والسنة هاجوا وماجوا، وأرغوا وأزبدوا، ولم يقبلوا الحق، طالما جاء عبر هذه القنوات. فأثر المقرئ - رحمه الله - أن يصل إلى الناس هذا الحق وهذا التوحيد الخالص بهذه الطريقة، فأجاد وأفاد - رحمه الله تعالى - وأجزل له المثوبة والعطاء على ما فعل.

تنبيه: هذه الطريقة أي نقل كلام الغير دون عزو إلى صاحبه لا ينبغي ولا يحق لأحد مهما كان أن يستغلها لغرض دنيء خسيس، وهو أن يحمده بما لم يفعل، فيأخذ جهود الآخرين وينسبها لنفسه، زاعماً أنه من المصنفين والمؤلفين والمحققين ويلبس ثوبي زور. وعما قليل سوف تنكشف سوءته ويفتضح أمره. وجاء في مقدمة كتاب «مختصر قيام الليل» للمروزي الذي اختصره المقرئ، جاء فيه في (ص ٦) «ومن تصانيفه كتاب تجريد التوحيد المفيد، وهو كتاب لا نظير له في باب، هذا فيه حذو طريقة شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم تقي الدين ابن تيمية - رحمه الله - قد طبع بالهند قريباً وعم به النفع انتهى.

*** مصنفاته :**

١ - المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار.

وهو الكتاب المشهور بخط المقرئ في تاريخ مصر وخططها، ذكره له في الضوء اللامع ٢/ ٢٢ والمنهل الصافي ١/ ٣٩٧ وكشف الظنون ١/ ٣٠٤،

٧١٦ - ١٨٨٩/٢ وشذرات الذهب ٢٥٥/٧ وحسن المحاضرة ٥٥٧/١ والهدية ١٢٧/١.

٢- إمتاع الأسماع بما للرسول ﷺ من الأبناء والأحوال والحفدة والمتاع.

استعرض فيه المؤلف سيرة الرسول ﷺ وحدث به في مكة ما بين سنتي ٨٣٩-٨٤٣ ويقع في تسع مجلدات، ذكره له في الضوء اللامع ٢٢/٢ والمنهل الصافي ٣٩٧/١ وشذرات الذهب ٣٥٥/٧ والكشف ١٦٦/١ والهدية ١٢٧/١.

٣- الخبر عن البشر.

مدخل لكتاب إمتاع الأسماع في خمس مجلدات، تحدث فيه المؤلف عن تاريخ الخليقة إلى وقت ظهور الإسلام، ذكره له في شذرات الذهب ٢٢٥/٧ والمنهل الصافي ٣٩٧/١ والكشف ٧٠٠/١ والهدية ١٢٧/١.

٤- درر العقود الفريدة في تراجم الأعيان المفيدة.

ذكر فيه من مات بعد مولده إلى يوم وفاته في ثلاث مجلدات، ذكره له في الضوء اللامع ٢٢/٢ والمنهل الصافي ٣٩٧/١ وشذرات الذهب ٢٥٥/٧ والبدر الطالع ٨٠/٧ والخطط الجديدة ٧٠/٦ وكشف الظنون ٧٤٧/١ وهدية العارفين ١٢٧/١.

٥- خلاصة التبر في كتاب السر.

ذكره المقرئ في كتابه الخطوط ٦٣/٢.

- ٦- الذهب المسبوك في ذكر من حج من الخلفاء والملوك.
ذكره له في الضوء اللامع ٢٣/٢ والمنهل الصافي ٣٩٨/١ والكشف
١٠٢٠/٢ والهدية ١٢٧/١.
- ٧- جنى الأزهار في الروض المعطار.
ذكره له في الإيضاح ٣٧٠/١ والهدية ١٢٧/١.
- ٨- السلوك في معرفة دول الملوك .
ذكر فيه تاريخ مصر في ظل حكم السلاطين الأيوبيين والمماليك من سنة
٥٦٧ إلى سنة ٨٤٤.
- ذكره له في الضوء اللامع ٢٢/٢ والمنهل الصافي ٣٩٧/١ وشذرات
الذهب ٢٥٥/٧ والبدر الطالع ٨٠/١ وحسن المحاضرة ٥٥٧/١ والكشف
٣٠٤/١ والهدية ١٢٧/١.
- ٩- شارع النجاة في أصول الديانات.
ذكره المقرئ لنفسه في كتابه الذهب المسبوك ٧٠٥. ذكره له في الضوء
اللامع ٢٣/٢ والكشف ١٠٢٠/٢ والهدية ١٢٧/١.
- ١٠- شذور العقود في ذكر النقود.
تحدث فيه عن أمور النقود الإسلامية وتاريخها، ذكره له في الضوء اللامع
٢٣/٢ والمنهل الصافي ٣٩٨/١ والكشف ١٠٣٠/٢ والهدية ١٢٧/١.
- ١١- رسالة في الذكر.

يوجد منها نسخة بخط المؤلف - رحمه الله - في جامعة ليدن برقم ٤/٥٦٠ وفي جامعة القاهرة برقم ١١/٢٦٢٤٧.

١٢- توضيح بعض فروع المذهب الحنفي.

يوجد منها نسخة بخط المؤلف في جامعة ليدن برقم ٣/٥٦٠.

١٣- رفع الريب في خضاب الشيب.

يوجد منها نسخة في جامعة ليدن برقم ١٨/٥٦٠.

١٤- حصول الإنعام والمير في سؤال خاتمة الخير.

يوجد منها نسخة في جامعة ليدن رقم ١٠/٥٦٠ وفي جامعة القاهرة رقم

١٢/٢٦٢٤٧ بخط المؤلف، ذكرها له في الكشف ١/٦٧٠ والهدية ١/١٢٧ والمنهل الصافي ١/٣٩٨.

١٥- الضوء الساري في معرفة خبر تميم الداري.

يوجد منها نسخة خطية بخط المؤلف في جامعة ليدن رقم ٥/٥٦٠ -

وذكره له في الضوء اللامع ٢/٢٣ والمنهل الصافي ١/٣٩٨ والكشف ٢/١٠٨٨ والهدية ١/١٢٧.

١٦- الطرفة الغربية في أخبار وادي حزموت العجيبة.

١٧- عقود جواهر الأسفاط في أخبار مدينة الفسطاط.

١٨- العقود في تاريخ العهود.

١٩- مجمع الفرائد ومنبع الفوائد.

- ٢٠- مختصر عجائب المقدور في نوائب تيمور. أصل الكتاب لابن عرب شاه أحمد بن محمد.
- ٢١- مختصر قيام الليل وقيام رمضان وكتاب الوتر الأصل للإمام المروزي.
- ٢٢- مختصر الكامل في الضعفاء لابن عدي.
- ٢٣- معرفة ما يجب لآل البيت النبوي من الحق على من عداهم.
- ٢٤- المقاصة السنية لمعرفة الأجسام المعدنية.
- ٢٥- منتخب التذكرة.
- ٢٦- نحل عبر النحل.
- ٢٧- البيان والإعراب عما بأرض مصر من الأعراب.
- ٢٨- تلقيح العقول والآراء في تنقيح أخبار الجلة الوزراء.
- ٢٩- الأوزان والمكايل الشرعية.
- ٣٠- الإمام بأخبار من بأرض الحبشة من ملوك الإسلام.
- ٣١- اتعاظ الخنفاء بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء.
- ٣٢- الأخبار عن الإعذار.
- ٣٣- الإشارة والإيماء إلى حل لغز الماء.
- ٣٤- الإشارة والإعلام ببناء الكعبة البيت الحرام.

٣٥- إغاثة الأمة بكشف الغمة.

٣٦- البيان المفيد في الفرق بين التوحيد والتلحيد. (ويقال: إن هذا الكتاب هو نفسه كتاب تجريد التوحيد المفيد).

٣٧- تجريد التوحيد المفيد، وهو كتابنا هذا، ذكره له السخاوي في الضوء اللامع ٢٣/٢ وتلميذه ابن تغري بردي في المنهل الصافي ٣٩٨/١ وحاجي خليفة في كشف الظنون ١/٣٤٥ والبغدادى في هدية العارفين ١/١٢٧. ويوجد منه نسخة خطية في جامعة بريستون مجموعة جاريت برقم (١٤٩٦) وفي مكتبة جامعة القاهرة برقم (١١/٢٦٢٤٧) وثلاث نسخ في مكتبة ندوة العلماء بالهند أرقامها (١٢٨٣-٧٨٥-٧٨٦).

*وفاته:

توفي رحمه الله في رمضان سنة ٨٤٥هـ عن عمر يناهز الثمانين بعد حياة حافلة بالعلم والتدريس والتصنيف، فرحمه الله رحمة واسعة وجزاه عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء.

عملي في هذه الرسالة

- ١- قمت بنسخ المخطوط مراعيًا قواعد الإملاء الحديثة.
- ٢- تصويب الأخطاء والتصحيقات.
- ٣- عزو الآيات إلى أرقامها وسورها.
- ٤- تخريج الأحاديث ونقل تصحيح وتضعيف المحدثين على الأحاديث.
- ٥- قدمت للكتاب مقدمة مناسبة لموضوع الكتاب.
- ٦- ترجمت للمصنف - رحمه الله - ترجمة تدل عليه وتبين فضله ومكانته.
- ٧- وضعت هوامش من كلام أهل العلم، تبين المقصود، وتجلي المراد، وتزيد الرسالة وضوحاً على وضوحها، وجمالاً على جمالها.
- ٨- عزوت النقول إلى أصحابها من مصادرهما، التي اعتمد عليها المصنف - رحمه الله -.

النسخ المعتمدة:

اعتمدت على نسخة خطية من مصورات المكتبة السعودية بالرياض، وهي ضمن مخطوطات مكتبة الملك فهد بالرياض رقم ٨٦/٧١، وبالمناسبة أشكر الأستاذ عبد الله المنيف - حفظه الله مدير قسم المخطوطات الذي أتاح لي فرصة تصوير هذه المخطوطة فجزاه الله خير الجزاء ونفع الله به.

والنسخة خطها جيد ومقروء، ويوجد بهامشها بعض التصويبات كتبت سنة ١٣١٠هـ، كتبها عبده بن عبده مطلق الفهيد.

ونسخة مطبوعة ضمن كتاب «عقيدة الفرقة الناجية» إعداد وتقديم عبد الله حجاج، وهي الرسالة الثالثة في الكتاب، وهو من منشورات دار الجليل بيروت ومكتبة التراث الإسلامي القاهرة، تشمل الصفحات من ٨١: ١٢٤.

ونسخة ثانية مطبوعة بتحقيق علي حسن عبد الحميد، لم أعثر عليها إلا عند الشيخ الدكتور يوسف السعيد - حفظه الله - فقام مشكوراً بتصويرها وأعطاني إياها لما علم أنني بصدد تحقيق هذه الرسالة المباركة.

ونسخة ثالثة بتحقيق طه محمد الزيني من علماء الأزهر، وهي من مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، ونسخة رابعة بتحقيق أحمد محمد طاحون، طبع مكتبة التراث الإسلامي.

ولما انتهيت من تحقيق هذه الرسالة صدرت طبعة جيدة بتحقيق الشيخ علي بن محمد العمران طبع دار عالم الفوائد، ولما نظرت فيها وجدت أنه قد وفق - حفظه الله - في تحقيقه وعمله، أسأل الله عز وجل أن يبارك في جهوده، فكدت أن أصرف نظري عن طباعة رسالتي هذه، وظلت عندي سنوات عديدة بخط يدي، ثم شجعني بعض الأخوة على إصدارها مع بعض الرسائل الأخرى على أن تكون مجلداً، يحتوي أكثر من رسالة في التوحيد، لتكون مرجعاً لطلبة العلم وعموم المسلمين، فاستحسنتم الفكرة، وعزمت على أن أجعلها ضمن خمس رسائل تعالج مسألة توحيد رب العالمين، فأنتهيت من تحقيق «تطهير الاعتقاد» للإمام الصنعاني وظلت هذه الرسالة وأختها عندي زمناً تجاوز الأربع سنوات فاقترح عليّ

بعض الناشرين أن نعجل بطباعة هاتين الرسالتين.

فأبدت موافقتي، ونظرت فيهما مرة أخرى للتدقيق والتصحيح واستدراك ما يمكن استدراكه، على أمل أن يجد فيهما طالب العلم بغيته، ويجد المسلم العامي فيها حلاً لإشكال وقع فيه، أو معضلة حدثت أمامه، سائلاً المولى عز وجل أن ينفع بهاتين الرسالتين، ويدخر للعالمين المقرئ، الصنعاني حسن الثواب، وألا يحرمني على ما بذلت الأجر والثوبة وحسن الذكر في الدنيا والآخرة.

وأخيراً أكرر وأقول: إن ما في هذه الرسالة من حق وصواب فهو في الحقيقة فضل ومنة من الله عز وجل، يستوجب مني الشكر الجزيل والثناء الجميل على الرب الجليل، وإن كان فيها خطأ أو خلل أو تقصير فهو مني ومردود عليّ، والله ورسوله والمؤمنون بريئون منه، فلك أيها القارئ ويا طالب العلم غنمه وصفوه، وعليّ أنا غرمه وكدره، وأسأل الله عز وجل أن يتجاوز عن الزلات، ويعفو عن الخطيئات ويغفر السيئات، ويتقبل الحسنات، ويضاعف المثوبات، فإنه سبحانه الجواد الكريم البر الرحيم، عليه التكلان، وإليه المآب.

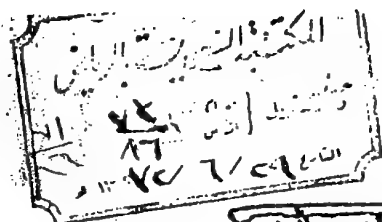
كتبها: صبري بن سلامة شاهين

بمدينة الرياض

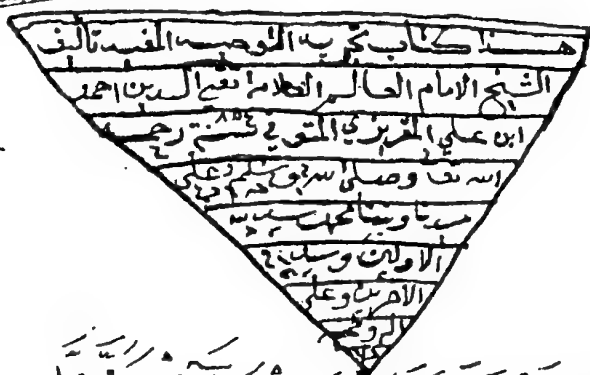
فجر يوم الثالث والعشرين من شهر ربيع الثاني سنة ١٤٢٦ هـ

الموافق ٣١ مايو سنة ٢٠٠٥ م

بسم الله الرحمن الرحيم .



٧١
—
٨٦



وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ عَلَى سَيِّدِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ نَبِيِّنَا
مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ بِأَلْفٍ

أَعْتَزُّ بِمَا فَسَدَ أَظْلَلْ جَلَامِنَ لَا عَيْبَ فِيهِ وَعَلَى
أَنْ تَجِدَ عِبَادًا ظَلَلْ جَلَامِنَ لَا عَيْبَ فِيهِ وَعَلَى

و لا يورثها غيره

الهدية تريت العالمين والخالقة للدينين وسلامه وسلم على انك اكله خاشا
 الدين وعلم له وصيحه اجمعين اما بعد فانه كتاب هم الغوايه من جمل القلوب
 يتبع به من ادراكه والاراء الخ تسعته تجر من التوحيد الخلد والله
 سال العون على العمل به عمده واكرهه اعظم له اسه سبحانه هريت عليه
 وبالله وآله قاتل مصداق رب يرب رب فخر جلال دعوت رب العالمين
 رب العالمين فان الرب سبحانه وتعالى هو الخالق الموجد لعباده القائم به
 بينهم واصلاهم لكامل يصلحهم من خلق ويرزق وصلاح دين ودينيا
 والآلهية كونه العباد ويخضع ونسجانه عبيد يا ذا الوها وبخرونة الميت
 والحق والرجاء والاثبات والثبوت والندى والطمان والطلب والتوق
 سطر ونحو هذه الاشياء فان التوحيد مقتضاها ترك الامور كلها من اسه
 تعلقا ونية تنقطع الانتفا عن الاسباب والوسائط فلا تترك الحيز والشي
 الالهة تتأ وهسته الخاتم بشر التوكل وترك شكايه الخلق وترك الوجود وال
 الرضا عن الله والتسليم لحكمه واذا عرفت ذلك فاعلم ان الربوبية منتزعة
 والعبادة والالتزام به من اسه لرسبانه كمال الرحمة هي الوسيلة بينهم وبينه
 سبحانه واعلم ان بعض الاعمال واجلها قد يترتب حصيدا من فاعلها فلا تعلق
 حصيد له فقله الاول انه يقول بلسانك لا اله الا الله ويسمى هذا القول
 توحيدا وهو منافق ايضا من الخلق الذي يخالفه جهه والقسم
 الثاني انه لا يكون في القلب مخالفة ولا ارتكاب لغيره هذا القول
 يشتمل التوكل على اعتقاد ذلك والصدق به وهذا هو توحيد عامة
 الناس ولبنا التوحيد انه يرى الامور كلها لله تعالى ثم يتلخص
 الانتفا عن الوسائط واده بعيد وسبانه عباد بغيرها والعبادة غيره و
 يخرج عنه هذا التوحيد اتباع الهوى بكل ما يبع هواه فقله على هواه
 مبدوءه قال السنتا فزيت من اعتداله هواه واداء ما لم يترت اذ
 عابه الصنم ليعبده واغاب هواه وهو يترك نفسه الى حين آتانه فيخرج
 ذلك الميل وينزل الخلق الى الماويات احد الحالتين التي يجبر عنها بالثبات
 على الهوى ويخرج عنه هذا التوحيد السخط على الخلق والانتفاك اليهم
 فانه من يرى الكل بذاته كيف يشغل على غيره ويا مل سواه وهذا التوحيد
 مقام الصديقين والرسب ان التوحيد الربوبية لم يترك المشرق بالقرن
 بانه سبحانه وحده خالق السموات والارض والقيام بصالحا
 العالم خلقه وانما كونه توحيد الالهية والجنبة كمال التوحد والنام يتبعه

ويروى انه قال فيكون هم كماله والدين امنى سند وباسه فالله والعبادة به
 هذه التوحيد كانوا كشكرا في اقل الحيرة الذي خلق السموات والارض و
 جعل الظلمات والنور ثم الذين آمنوا بهم بعد امداء في بيوت به حيرة
 وقال تعالى لهم قولي بعد امداء قولي وقل عليم سبحانه كيفه مائة الشريك 4
 توحيد الله ليس وانه بافاده وتعالى ولا هوكل ويا فقل تعالى قل اعظم الله
 وليا ابعي يا وهو رب كل شئ فلا ولي ولا حكم ولا رب الا الله الذي بعد
 به غيره فقل يا شريك في الوهية ولى وحده بوسنة فتوحيد الربوبية هو
 الذي اجتمعت فيه الخلايق منونها وكانها في توحيد الله الهية معروف
 الطرب بين المؤمنين والمؤمنين والكهنة كانت كلمة الاسلام والاراس
 ولوقال الرب الاسلا اجزه هذا الحق فقول توحيد الالهية هو
 المطلوب من العباد وتسبها كانا صليها الاك كاهن قول سبيو به و
 هو الصحيح وهو قول جمهور اصحاب الامم شذبه منهم وبهذا الاعتبار
 الذي قرنت به الاله وانه المحبوب لاجتماع صفات الحليات وهو الذي يتركه
 سم الجامع لجميع العالم في الاسماء الخمسة والصفات العليا وهو الذي يتركه
 المشركون ويدينون الرب سبحانه عليم بتوحيدهم ويرويه على توحيد الو
 دهسته قال تعالى في الحيرة وسلام على عباده الذين اصطفى اخره ما
 يشكروا اذ خلق السموات والارض وانشاء السموات والارض فانشاء هذا
 بعجزهم كانا من تشي شجرها اسرع اسه فان سبحانه بذلك انما يشكر
 انما انشأه فقول في انشاء الله توحيد الالهية التوحيد الربوبية على ان
 منهم من اشرك في الربوبية كالباقى بعد ذلك انشاء الله تعالى وليتوحد
 فهو ياتى على تنكلا الربوبية بانشاء اسم الربوبية والكل هو الامور النامي
 لا خالق خلق جميعه يربوبية بتركهم سدى معلولين لا يورثونه والربوبية
 ولا يشاءونه ولا يورثونه فان الملك هو الامور النامي المطلق لا مانع العباد انما
 في الشئ المعاقب وكذلك جاء الاستعاذة في سورة الناس وقسورة الخلق
 بالاسماء الخمسة الثلاثة الرب والملك والاله كائنات قال قل اعوذ برب
 الناس كما فيه اشيات انه خالقهم وفاطرهم فبقه انه خالق لما خلقهم هل
 كلمهم وامرهم ونهاهم قبل نعم فناء الملك الناس فاشيا الخلق والامر
 لا اله الا الله والامر خلقا قبل ذلك قبل اذ كانا بامر جبار وملاهما
 سلكنا فليل يعب ويرغب اليه ويكون التوحيد اليه غاية الخلق
 والامر قبل الاله الناس اي بالوهم وحينئذ الذي لا ييقن به العبد
 الخلق الملك العابد للالهية فبإدات الالهية خاتمة وغاية وما تليها

[illegible]

والله سبحانه والوفيق بمنه وكرمه
الحمد لله
١٣١٠

[illegible]

كتاب تجريد التوحيد المفيد

تأليف

الشيخ الإمام العالم العلامة
تقي الدين أحمد بن علي المقرئ
٧٦٦ - ٨٤٥ رحمه الله

تحقيق

صبري بن سلامة شاهين

لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين

الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، وصلى الله وسلم على نبينا محمد خاتم النبيين، وعلى آله وصحبه أجمعين.

أما بعد: فهذا كتاب جم الفوائد، بديع الفرائد، ينتفع به من أراد الله والدار الآخرة، سميته «تجريد التوحيد المفيد» والله أسأل العون على العمل به بمنه وكرمه.

اعلم أن الله سبحانه هو رب كل شيء ومالكة وإلهه. فالرب مصدر: رب، يرب، ربًّا. فهو راب فمعنى رب العالمين: راب العالمين^(١). فإن الرب سبحانه وتعالى: هو الخالق الموجد لعباده، القائم بتربيتهم وإصلاحهم، المتكفل بصلاحهم من خلق ورزق وإصلاح دين ودنيا^(٢).

والإلهية: كون العباد يتخذونه سبحانه محبوبًا مألوها، ويفردونه بالحب والخوف والرجاء والإخبات والتوبة والنذر والطاعة والطلب والتوكل، ونحو

(١) أي المتكفل بأمرهم. انظر «النهاية» لابن الأثير (٢/ ١٨١) و«اللسان» لابن منظور (١/ ٣٩٩-٤٠٤) ويلزم من كونه سبحانه رب العالمين أن يفردوه بالربوبية دون سواء وهذا ما يسميه علماء الإسلام بتوحيد الربوبية، وقد أقر بذلك الخلق: مؤمنهم وكافرهم إلا من انتكست فطرتهم ومسخت عقولهم الذين يزعمون أن لا إله والحياة مادة من أهل الإلحاد، وقد أخبر الله عن الكفار الأوائل بتوحيدهم للربوبية بقوله سبحانه: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ وغير ذلك في القرآن كثير.

(٢) في الأصل: «ودين ودنيا».

هذه الأشياء^(١).

فإن التوحيد حقيقة أن ترى الأمور كلها من الله تعالى رؤية تقطع الالتفات عن الأسباب والوسائط، فلا ترى الخير والشر إلا منه تعالى، وهذا المقام يثمر التوكل وترك شكاية الخلق وترك لومهم والرضا عن الله والتسليم لحكمه. وإذا عرفت ذلك فاعلم أن الربوبية منه تعالى. والعبادة والتأله من عباده له سبحانه، كما أن الرحمة هي الوسيلة^(٢) بينهم وبينه سبحانه.

واعلم أن أنفس الأعمال وأجلها قدرًا توحيد الله تعالى^(٣)، غير أن التوحيد له قشران^(٤): الأول: أن تقول بلسانك: لا إله إلا الله. ويسمى هذا

(١) هذا هو الحد الفاصل بين المؤمنين والكفار، وهو القدر المنجي من الخلود في النيران.

(٢) كذا بالأصل، بينما في المطبوعة: «الوصلة» قال ابن الأثير في «النهاية» (٥/١٨٥): «الوسيلة، هي في الأصل ما يتوصل به إلي شيء ويقترب به، وجمعها وسائل. يقال: وسَّلَ إليه وسيلة وتوسَّلَ». وقال ابن القوطية في «الأفعال» (ص ٣٠١): «ووسل إلى ربه وسلاً: تقرب، والوسيلة: القربة» وكذا قال السرقسطي في «كتاب الأفعال» (٤/٢٦١).

(٣) إذ لا تصح جميع الطاعات ولا تقبل جميع الأعمال إلا بعد صحة التوحيد وقبوله، وقد ثبت في صحيح مسلم (١/٦٣ رقم ٥٨/٣٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الإيمان بضع وسبعون، أو بضع وستون شعبة. فأفضلها قول لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان» والحديث أخرجه البخاري مختصراً (١/٥١ رقم ٩). قال النووي في شرحه لمسلم (٢/٤): «وقد نبه ﷺ على أن أفضلها التوحيد المتعين على كل أحد، والذي لا يصح شيء من الشعب إلا بعد صحته».

(٤) لعل مراد المصنف - رحمه الله - بقوله «غير أن التوحيد له قشران» أي ظاهراً وباطناً، وهو ما يدل عليه بقوله: «أن تقول بلسانك» وما يتبعه من أعمال ظاهرة للعيان من صلاة وزكاة وحج وجهاد وغيرها مما تقوم به الجوارح. والثاني هي الأعمال الباطنة من خضوع وخشوع وإخبات وخشية

القول: توحيداً، وهو مناقض التثليث الذي يعتقده النصارى، وهذا التوحيد يصدر أيضاً من المنافق الذي يخالف سره جهره^(١).

والقشر الثاني: أن لا يكون في القلب مخالفة ولا إنكار لمفهوم هذا القول. بل يشتمل القلب على اعتقاد ذلك والتصديق به. وهذا هو توحيد عامة الناس^(٢). ولباب التوحيد أن يرى الأمور كلها لله تعالى، ثم يقطع الالتفات

وإنباء وتوكل وحب وخوف وسائر أعمال القلوب

(١) إطلاق المصنف على ما يصدر من المنافق بأنه توحيد، إطلاق مجازي وليس حقيقياً، إذ فيه صورة المشابهة بالتوحيد.

قال الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن في «الرسائل المفيدة» (ص ٣٩٦، ٣٩٧) وكذا في «مجموعة الرسائل والمسائل النجدية» (٣/ ٤٤٦، ٤٤٧): «ومجرد التلفظ من غير التزام لما دلت عليه كلمة الشهادة لا يجدي شيئاً، والمنافقون يقولونها وهم في الدرك الأسفل من النار. نعم إذا قالها المشرك ولم يبين منه ما يخالفها فهو ممن يكف عنه بمجرد القول، ويحكم بإسلامه، أما إذا تبين منه وتكرر عدم التزام ما دلت عليه من الإيمان بالله وتوحيده والكفر بما يعبد من دونه، فهذا لا يحكم له بالإسلام ولا كرامة له، ونصوص الكتاب والسنة وإجماع الأمة تدل على هذا...»

(٢) هو أصل الدين، وهو القدر المتنجي من الخلود في النار - أعاذني الله وإياكم ومنها ومن كل كرب - قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن في «كتاب المورد العذب الزلال» ضمن كتاب الرسائل والمسائل النجدية (٤/ ٢٨٩): «إن أصل دين الإسلام وأساسه، وعماد الإيمان ورأسه هو توحيد الله تعالى، الذي بعث به المرسلين، وأنزل به كتابه المحكم المبين، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا أَكْثَرُ أَيْنُتُمْ ثُمَّ فَصَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُرَّمْتُهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ﴿١﴾ [هود: ٢، ١] هذا هو مضمون شهادة أن لا إله إلا الله فإن أصل دين الإسلام أن لا يعبد إلا الله وأن لا يعبد الله إلا بما شرع لا بالأهواء والبدع. وقد قال شيخنا - رحمه الله تعالى - إمام الدعوة الإسلامية والداعي إلى الملة الحنيفية: أصل دين الإسلام وقاعدته أمران: الأمر بعبادة الله وحده والتحريض على ذلك والموالة فيه وتكفير من تركه. والنهي عن الشرك بالله في عبادته والتغليظ فيه والمعاداة فيه وتكفير من فعله». أهـ

عن الوسائط، وأن يعبدوه سبحانه عبادة يفرد بها ولا يعبد غيره، ويخرج عن هذا التوحيد اتباع الهوى، فكل من اتبع هواه فقد اتخذ هواه معبوده. قال الله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ﴾ [الجاثية: ٢٣] وإذا تأملت عرفت أن عابد الصنم لم يعبد، إنما عبد هواه، وهو ميل نفسه إلى دين آبائه فيتبع ذلك الميل . وميل النفس إلى المألوفات أحد المعاني التي يعبر عنها باتباع الهوى^(١)، ويخرج عن هذا التوحيد السخط عن الخلق والالتفات إليهم، فإن من يرى الكل من الله كيف يسخط على غيره أو يأمل سواه. وهذا التوحيد مقام الصديقين^(٢). ولا ريب أن توحيد الربوبية لم ينكره المشركون، بل أقروا بأنه سبحانه وحده

-
- وقال « في كتاب بيان كلمة التوحيد » ضمن مجموعة الرسائل والمسائل النجدية « (٤/ ٣٢١) : « وهذا هو التوحيد الذي خلق الله الخلق لأجله، وأرسل الرسل لأجله، وأنزل الكتب لأجله، وهو أساس الإيمان والإسلام ورأسه، وهو الدين الحق الذي لا يقبل الله من عبد ديناً سواه » أ.هـ
- (١) قال ابن كثير في تفسيره (ص ١٢١٣) : « أي إنما يأتمر بهواه، فمهما رآه حسناً فعله، ومهما رآه قبيحاً تركه، وهذا قد يستدل به على المعتزلة في قولهم بالتحسين والتقبيح العقليين، وعن مالك فيما روي عنه من التفسير: لا يهوى شيئاً إلا عبده » أ.هـ وقال في تفسير سورة الفرقان آية ٤٣ (ص ٩٦٠) : « أي مهما استحسنت من شيء ورآه حسناً في هوى نفسه كان دينه ومذهبه » أ.هـ
- وانظر فتح القدير للشوكاني (٤/ ١١٢) وأضواء البيان للشنقيطي (٦/ ٢٢١ - ٢٢٣).
- (٢) قال ابن القيم في « طريق الهجرتين » (ص ٣٠) : « فإن التوحيد نوعان: عامي، وخاصي، كما أن الصلاة نوعان، والذكر نوعان، وسائر القرب كذلك خاصة وعامة، فالخاصية ما بذل فيها العامل نصحه وقصده بحيث يوقعها على أحسن الوجوه وأكملها، والعامة ما لم يكن كذلك. فالمسلمون كلهم مشتركون في إتيانهم بشهادة أن لا إله إلا الله، وتفاوتهم في معرفتهم بمضمون هذه الشهادة وقيامهم باطناً وظاهراً أمر لا يحصيه إلا الله - عز وجل - ».

خالقهم وخالق السموات والأرض، والقائم بمصالح العالم كله، إنما أنكروا توحيد الإلهية والمحبة، كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ [١/أ] مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥]، فلما سواوا غيره به في هذا التوحيد كانوا مشركين^(١)، كما قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١] أي يسوون به غيره^(٢)، وقال تعالى: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ [النمل: ٦٠] وقد علم الله سبحانه كيفية مباينة الشرك في توحيد

(١) قال ابن القيم في «روضة المحبين» (ص ٣١٤): «وأصل الشرك الذي لا يغفره الله هو الشرك في هذه المحبة، فإن المشركين لم يزعموا أن آلهتهم وأوثانهم شاركت الرب سبحانه في خلق السموات والأرض، وإنما كان شركهم بها من جهة محبتها مع الله، فوالوا عليها وعادوا عليها وتألهوها وقالوا: هذه آلهة صغار تقربنا إلى الإله الأعظم. ففرق بين محبة الله أصلاً، والمحبة له تبعاً والمحبة معه شركاً، وعليك بتحقيق هذا الموضع فإنه مفرق الطرق بين أهل التوحيد وأهل الشرك» وقال أيضاً: «فلله حق من المحبة لا يشركه فيه غيره، وأظلم الظلم وضع تلك المحبة في غير موضعها، والتشريك بين الله وغيره فيها، فليتدبر اللبيب هذا الباب، فإنه من أنفع أبواب الكتاب إن شاء الله» أ.هـ.

وقال أيضاً في «مدارج السالكين» (٣/٢٠): «فأخبر أن من أحب من دون الله شيئاً كما يحب الله تعالى فهو ممن اتخذ من دون الله أنداداً، فهذا ند في المحبة، لا في الخلق والربوبية، فإن أحداً من أهل الأرض لم يثبت هذا الند من الربوبية بخلاف ند المحبة، فإن أكثر أهل الأرض قد اتخذوا من دون الله أنداداً في الحب والتعظيم» أ.هـ.

(٢) قال ابن القيم في «الجواب الكافي» (ص ١٧٨): «فعدل المشرك من خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور بمن لا يملك لنفسه ولا لغيره مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض فيالك من عدل تضمن أكبر الظلم وأقبحه».

الإلهية، وأنه [حقيق]^(١) بإفراده تعالى ولياً وحكماً ورباً. فقال تعالى: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ اتَّخِذُ وَلِيًّا﴾ [الأنعام: ١٤] ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ ابْتَغَىٰ حَكَمًا﴾^(٢) [الأنعام: ١١٤] ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ ابْنِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٦٤] فلا ولي ولا حكم ولا رب إلا الله الذي من عدل به غيره فقد أشرك في ألوهيته ولو وحد ربوبيته^(٣)،

(١) ما بين المعكوفين أثبتته من نسخة علي حسن عبد الحميد.

(٢) ما بين المعكوفين أثبتته لإتمام مراد المصنف حيث قال: «بإفراده تعالى ولياً وحكماً ورباً» ثم ذكر الآية التي تدل على إفراده سبحانه بالولاية، وكذا ذكر الآية التي تدل على إفراده بالربوبية، ولم يذكر الآية التي تدل على إفراده بالحاكمة.

(٣) قال ابن القيم - رحمه الله - في «مدارج السالكين» (٢/ ١٨١): «الرضا بالله رباً أن لا يتخذ رباً غير الله تعالى يسكن إلى تدبيره وينزل به حوائجه. قال الله تعالى: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ ابْنِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٦٤] قال ابن عباس - رضي الله عنهما: سيذاً ولها. يعني: كيف أطلب رباً غيره وهو رب كل شيء؟! وقال في أول السورة: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ اتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ١٤] يعني معبوداً وناصرًا ومعينًا وملجأ، وهو من الموالة التي تتضمن الحب والطاعة. وقال في وسطها: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ ابْتَغَىٰ حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا﴾ [الأنعام: ١١٤] أي: أفعير الله ابتغي من يحكم بيني وبينكم، فتتحاكم إليه فيما اختلفنا فيه؟ وهذا كتابه سيد الحكام، فكيف نتحاكم إلى غير كتابه، وقد أنزله مفصلاً مبيناً كافياً شافياً؟!»

وأنت إذا تأملت هذه الآيات الثلاث حق التأمل رأيتها هي نفس الرضا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ رسولاً، ورأيت الحديث يترجم عنها ومشتقاً منها. فكثير من الناس يرضي بالله رباً ولا يبغي رباً سواه، لكنه لا يرضي به وحده ولياً وناصرًا، بل يوالي من دونه أولياء، ظناً منه أنهم يقربونه إلى الله، وأن موالاتهم كموالة خواص الملك، وهذا عين الشرك، بل التوحيد أن لا يتخذ من دونه أولياء والقرآن مملوء من وصف المشركين بأنهم اتخذوا من دونه أولياء. وهذا غير موالة أنبيائه ورسله وعباده المؤمنين فيه. فإن هذا من تمام الإيمان ومن تمام موالاته فموالة أوليائه لون واتخاذ الولي من دونه لون. ومن لم يفهم الفرقان بينهما؛ فليطلب التوحيد من أساسه، فإن هذه المسألة أصل التوحيد وأساسه. وكثير من الناس يبتغي غيره حكماً: يتحاكم إليه ويخاصم إليه،

فتوحيد الربوبية هو الذي اجتمعت فيه الخلائق مؤمنها وكافرها.

وتوحيد الإلهية مفرق الطرق بين المؤمنين والمشركون. ولهذا كانت كلمة الإسلام: لا إله إلا الله. ولو قال: لا رب إلا الله لما أجزأه عند المحققين. فتوحيد الألوهية هو المطلوب من العباد، ولهذا كان أصله الإله، كما هو قول سيبويه، وهو الصحيح، وهو قول جمهور أصحابه إلا من شذ منهم^(١)، وبهذا

ويرضى بحكمه وهذه المقامات الثلاث هي أركان التوحيد: أن لا يتخذ سواه رباً ولا إلهاً ولا غيره حكماً. وتفسير الرضا بالله رباً أن يسخط عبادة ما دونه. هذا هو الرضا بالله إلهاً، وهو من تمام الرضا بالله رباً، فمن أعطى الرضا به رباً حقه سخط عبادة ما دونه قطعاً، لأن الرضا بتجريد ربوبيته يستلزم تجريد عبادته، كما أن العلم بتوحيد الربوبية يستلزم العلم بتوحيد الإلهية^{أ.هـ}.

(١) قال ابن كثير في «تفسيره» (ص ٢٤): «وهو اسم لم يسم به غيره تبارك وتعالى، ولهذا لا يعرف في كلام العرب له اشتقاق من فعل يفعل، فذهب من ذهب من النحاة إلى أنه اسم جامد لا اشتقاق له، وقد نقله القرطبي عن جماعة من العلماء منهم الشافعي والخطابي وإمام الحرمين والغزالي وغيرهم، وروي عن الخليل وسيبويه أن الألف واللام فيه لازمة. قال الخطابي: ألا ترى أنك تقول: يا الله ولا تقول يا الرحمن. فلولا أنه من أصل الكلمة لما جاز إدخال حرف النداء على الألف واللام، وقيل: إنه مشتق واستدلوا عليه بقول رؤية بن العجاج».

لله در الغانيات المدة سبحن واسترجعن من تألهي.

فقد صرح الشاعر بلفظ المصدر، وهو التأله من آله يأله إلهة وتألهأ، كما روي عن ابن عباس أنه قرأ: «ويذكر وإلهتك» قال: عبادتك أي: أنه كان يُعبد ولا يُعبد، وكذا قال مجاهد وغيره، وقد استدل بعضهم على كونه مشتقاً بقوله تعالى ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ ونقل سيبويه عن الخليل أن أصله إله مثل فعال، فأدخلت الألف واللام بدلاً من الهمزة. قال سيبويه: مثل الناس أصله: أناس. وقيل أصل الكلمة: لاه. فدخلت الألف واللام للتعظيم، وهذا اختيار سيبويه^{أ.هـ} وانظر «فتح المجيد» (ص ٨، ٩).

الاعتبار الذي قررنا به الإله، وأنه المحبوب لاجتماع صفات الكمال فيه كان الله هو الاسم الجامع لجميع المعاني للأسماء الحسنى والصفات العليا، وهو الذي ينكره المشركون، ويحتج الرب سبحانه عليهم بتوحيدهم ربوبيته على توحيد ألوهيته، كما قال تعالى: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۚ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ مِّمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (النمل: ٥٩، ٦٠) فأبان سبحانه بذلك أن المشركين إنما كانوا يتوقفون في إثبات توحيد الإلهية لا توحيد الربوبية، على أن منهم من أشرك في الربوبية، كما يأتي بعد ذلك إن شاء الله تعالى.

وبالجملة فهو تعالى يحتج على [منكري]^(١) الإلهية بإثباتهم الربوبية.

والملك هو الأمر الناهي لا يخلق [خلقاً]^(٢) بمقتضى ربوبيته، ويتركهم سدئ معطلين، لا يؤمرون ولا ينهون، ولا يثابون ولا يعاقبون. فإن الملك هو الأمر الناهي، المعطي المانع، الضار النافع، الميثب المعاقب، ولذلك جاءت الاستعاذة في سورة الناس وسورة الفلق بالأسماء الحسنى الثلاثة: الرب والملك والإله. فإنه لما قال: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ كان فيه إثبات أنه خالقهم وفاطرهم، فبقي أن يقال لما خلقهم: هل كلفهم وأمرهم ونهاهم؟ قيل: نعم، فجاء: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾ فأثبت الخلق والأمر: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ

(١) في الأصل: «منكر» والصواب ما أثبتته.

(٢) في الأصل: «خلق» والصواب ما أثبتته.

وَالْأَمْرُ ﴿[الأعراف: ٥٤] فلما قيل ذلك، قيل: فإذا كان ربًّا موجدًا ومُلْكًا مكلفًا، فهل يُحبُّ ويُرغب إليه، ويكون التوجه إليه غاية الخلق والأمر؟ قيل: ﴿إِنَّهُ النَّاسُ﴾ أي مألوههم ومحبوبهم الذي لا يتوجه العبد المخلوق المكلف العابد إلا إليه، فجاءت الإلهية خاتمةً وغايةً، وما قبلها [أ/ب] كالتوطئة لها. وهاتان السورتان أعظم عوذة في القرآن^(١)، وجاءت الاستعاذة بهما وقت الحاجة إلى ذلك، وهو حين سحر النبي ﷺ وخيل إليه أنه يفعل الشيء وما فعله، وأقام على ذلك أربعين [يومًا]^(٢) كما جاء في الصحيح^(٣)، وكانت عقد

(١) لحديث ابن عباس الجهني، قال له رسول الله ﷺ: «ألا أدلك». أو قال: «ألا أخبرك بأفضل ما يتعوذ به المتعوذون؟» قال: بلي يا رسول الله قال: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ و ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ أخرجه أحمد (٤١٧/٣ و ١٤٤/٤ و ١٥٢)، والنسائي (٨/٢٥١-٢٥٢ رقم ٥٤٣٢) كتاب الاستعاذة.

(٢) في الأصل: «يوم» والصواب ما أثبتته.

(٣) أخرجه البخاري (١٠/٢٣٢-٢٣٦ رقم ٥٧٦٥، ٥٧٦٦) كتاب الطب، باب هل يستخرج السحر؟ وباب السحر ومسلم (٤/١٧١٩-١٧٢٠ رقم ٢١٨٩) كتاب السلام، باب السحر والحميدي في مسنده (١/١٢٥-١٢٧ رقم ٢٥٩) وأحمد في مسنده (٦/٥٠، ٥٧، ٦٣، ٩٦) وابن ماجه (٢/١١٧٣ رقم ٣٥٤٥) كتاب الطب، باب السحر. والنسائي في الكبرى (٤/٣٨٠ رقم ٧٦١٥) كتاب الطب، باب السحر.

قال الحافظ في «الفتح» (١٠/٢٢٦): «ووقع في رواية أبي ضمرة عند الإسماعيلي «فأقام أربعين ليلة» وفي رواية وهيب عن هشام عند أحمد: «سنة أشهر» ويمكن الجمع بأن تكون الستة أشهر من ابتداء تغير مزاجه. والأربعين يومًا من استحكامه. وقال السهيلي: لم أقف في شيء من الأحاديث المشهورة على قدر المدة التي مكث النبي ﷺ فيها في السحر حتى ظفرت به في «جامع معمر» عن الأزهري أنه ثبت ستة أشهر كذا قال. وقد وجدناه موصولاً بإسناد الصحيح فهو المعتمد» أ.هـ.

السحر إحدى عشرة عقدة .

فأنزل الله المعوذتين [إحدى عشرة]^(١)، آية فأنحلت بكل آية عقدة^(٢).
وتعلقت الاستعاذة في أوائل القرآن باسم الإله الكامل [ذي]^(٣) الأسماء
الحسنى والصفات العليا المرغوب إليه في أن يعيد عبده الذي ينجيه بكلامه
من الشيطان الحائل بينه وبين مناجاة ربه، ثم استحب التعلق باسم الإله في
جميع المواطن التي يقال فيها: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، لأن اسم الله
تعالى هو الغاية للأسماء. ولهذا كل اسم بعده لا يتعرف إلا به، فتقول: الله
السلام المؤمن المهيمن، فالجلالة تعرف غيرَها، وغيرها لا يعرفها.
والذين أشركوا به تعالى في الربوبية منهم من أثبت معه [خالقاً]^(٤) آخر
وإن لم يقولوا: إنه إله مكافئ له، وهم المشركون ومن ضاهاهم من القدرية^(٥).

(١) في الأصل: «أحد عشر» والصواب ما أثبتته.

(٢) أخرجه البيهقي في «دلائل النبوة» (٩٢-٩٤/٧).

وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (١٠/٢٢٥): «وقد وقع في حديث ابن عباس فيما أخرجه
البيهقي في «الدلائل» بسند ضعيف في آخر قصة السحر الذي سحر به النبي ﷺ أنهم وجدوا وترّاً
فيه إحدى عشرة عقدة، وأنزلت سورة الفلق والناس، وجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة، وأخرجه
ابن سعد بسند آخر منقطع عن ابن عباس: «أن علياً وعماراً لما بعثهما النبي ﷺ لاستخراج السحر
وجدا طلعة فيها إحدى عشرة عقدة فذكر نحوه أ.هـ»

(٣) في الأصل: «ذا» والصواب ما أثبتته.

(٤) في الأصل: «خالق» والصواب ما أثبتته.

(٥) القدرية : فرقة مبتدعة ضالة، عمدة قولهم: أن لا قدر وأن الأمر أنف، أي مستأنف لم يسبق به قدر
ولا علم من الله تعالى، وإنما يعلمه بعد وقوعه. فعن يحيى بن يعمر قال: كان أول من قال في القدر

وربوبيته سبحانه للعالم الكاملة المطلقة تبطل أقوالهم، لأنها تقتضي ربوبيته لجميع ما فيه من الذوات والصفات والحركات والأفعال.

[و حقيقة قول القدرية المجوسية^(١)] ^(٢) أنه تعالى ليس

بالبصرة معبد الجهني. فانطلقت أنا وحيد بن عبد الرحمن الحميري حاجين أو معتمرين، فقلنا: لو لقينا أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر. فوفق لنا عبد الله بن عمر بن الخطاب داخل المسجد. فاستفتاه أنا وصاحبي، أحدنا عن يمينه والآخر عن شماله، فظننت أن صاحبي سيكل الكلام إليّ، فقلت: أبا عبد الرحمن إنه قد ظهر قبلنا ناس يقرءون القرآن ويتقفرون العلم (وذكر من شأنهم) وأنهم يزعمون أن لا قدر وأن الأمر أنف. قال: فإذا لقيت أولئك فأخبرهم أنني بريء... منهم وأنهم براء مني. والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر» أخرجه مسلم (١/٣٦-٣٧ رقم ٨).

قال النووي في «شرح مسلم» (١/١٥٤) واعلم أن مذهب أهل الحق لإثبات القدر، ومعناه أن الله تبارك وتعالى قدر الأشياء في القدم، وعلم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى وعلى صفات مخصوصة، فهي تقع على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى، وأنكرت القدرية هذا وزعمت أنه سبحانه وتعالى لم يقدرها ولم يتقدم علمه سبحانه وتعالى بها، وأنها مستأنفة العلم أي إنما يعلمها سبحانه بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى وجل عن أقوالهم الباطلة علواً كبيراً، وسميت هذه الفرقة قدرية لأنكارهم القدر قال أصحاب المقالات من المتكلمين: وقد انقرضت القدرية القائلون بهذا القول الشنيع الباطل، ولم يبق أحد من أهل القبلة عليه، وصارت القدرية في الأزمان المتأخرة تعتقد إثبات القدر، ولكن يقولون: الخير من الله والشر من غيره تعالى الله عن قولهم أ.هـ

(١) في الأصل: «و حقيقة قدرية المجوسية»

(٢) فعن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «القدرية مجوس هذه الأمة، فإن مرضوا فلا تعودهم، وإن ماتوا فلا تشهدوهم».

رواه ابن أبي عاصم في كتاب «السنة» (١/١٤٩ - ١٥٠ رقم ٣٣٨) والآجري في «الشريعة»

[ربًّا] ^(١) لأفعال الحيوان، ولا تتناوله ربوبيته، إذ كيف تتناول ما لا يدخل تحت قدرته ومشيتته وخلقه.

وشرك الأمم كله نوعان:

شرك في الإلهية.

وشرك في الربوبية. ^(٢)

فالشرك في الإلهية والعبادة هو الغالب على أهل الإشراك، وهو شرك عباد الأصنام وعباد الملائكة وعباد الجن وعباد المشايخ وعباد الصالحين: الأحياء منهم والأموات، الذين قالوا: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣] ويشفعوا لنا عنده، وبنالنا بسبب قربهم من الله وكرامته لهم قرب وكرامة، كما هو المعهود في الدنيا من حصول الكرامة والزلفى لمن يخدم أعوان الملك وأقاربه وخاصته.

والكتب الإلهية كلها من أولها إلى آخرها تبطل هذا المذهب وترده، وتقبح أهله وتنص على أنهم أعداء الله. وجميع الرسل صلوات الله وسلامه عليهم متفقون على ذلك من أولهم إلى آخرهم، وما أهلك الله تعالى أمة من الأمم إلا

(٢/ ٨٠١-٨٠٣ رقم ٣٨١) وأحمد بلفظ قريب (٢/ ٨٦، ١٢٥) والبيهقي في «السنن الكبرى»

(١٠/ ٢٠٣) قال الألباني في ظلال الجنة: حديث حسن.

وسوف يأتي تخريجه بأوسع من هذا.

(١) في الأصل: «رب» والصواب ما أثبتته.

(٢) مستفاد من كلام ابن القيم - رحمه الله - تعالى في «مدارج السالكين» (١/ ٧٤).

بسبب هذا الشرك ومن أجله. وأصله الشرك في محبة الله تعالى، قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [البقرة ١٦٥] فأخبر سبحانه أنه من أحب مع الله شيئاً غيره كما يحبه فقد اتخذه نداً من دونه، وهذا على أصح القولين في الآية [٢/أ]: أنهم يحبونهم كما يحبون الله، وهذا هو العدل المذكور في قوله: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١] والمعنى على أصح القولين: أنهم يعدلون به غيره في العبادة، فيسوون بينه وبين غيره في الحب والعبادة.

وكذلك قول المشركين في النار لأصنامهم: ﴿تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [١٧] إِذْ سَأَلْتُم مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ [الشعراء ٩٧، ٩٨] [ومعلوم قطعاً أن هذه التسوية^(١)] لم تكن بينهم وبين الله في كونه ربهم وخالقهم، فإنهم كانوا كما أخبر الله عنهم مقرين بأن الله تعالى وحده هو ربهم وخالقهم، وأن الأرض ومن فيها لله وحده، وأنه رب السماوات السبع ورب العرش العظيم، وأنه سبحانه هو الذي بيده ملكوت كل شيء ﴿وَهُوَ يُحْيِيهِ وَلَا يُجَارُّ عَلَيْهِ﴾.

وإنما كانت هذه التسوية بينهم وبين الله تعالى في المحبة والعبادة، فمن أحب غير الله وخافه ورجاه وذل له كما يحب الله تعالى ويخافه ويرجوه، فهذا هو الشرك الذي لا يغفره الله، فكيف بمن كان غير الله تعالى أتم عنده وأحب إليه وأخوف عنده، وهو في مرضاته أشد سعيًا منه في مرضاة الله؟^(٢) فإذا كان

(١) في الأصل: «ومعلوم قطع هذه التسوية» والصواب ما أثبتته.

(٢) قال ابن القيم رحمه الله في «مدارج السالكين» (١/٣٣٩): «وأما الشرك فهو نوعان: أكبر وأصغر،

المسوّي بين الله وبين غيره في ذلك [مشرّكاً] ^(١) فما الظن بهذا؟! فعياداً بالله من أن ينسلخ القلب من التوحيد والإسلام كانسلاخ الحية من قشرها وهو يظن أنه مسلم موحد. فهذا أحد أنواع الشرك.

والأدلة الدالة على أنه تعالى يجب أن يكون وحده هو المألوه تبطل هذا الشرك وتدحض حجج أهله، وهي أكثر من أن يحيط بها إلا الله. بل كل ما خلقه الله تعالى فهو آية شاهدة بتوحيده، وكذلك كل ما أمر به، فخلقه وأمره وما فطر عليه عباده وركبه فيهم من القوى شاهد بأنه الله الذي لا إله إلا هو، وأن كل معبود سواه باطل، وأنه هو الحق المبين تعالى وتقدس.

فالأكبر لا يغفره الله إلا بالتوبة منه. وهو أن يتخذ من دون الله نداً، يحبه كما يحب الله، وهو الشرك الذي تضمن تسوية آلهة المشركين برب العالمين، ولهذا قالوا لآلهتهم في النار: ﴿ثَالِثُ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ إِذْ تُسَوِّكُمُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ مع إقرارهم بأن الله وحده خالق كل شيء وربّه ومليكه، وأن آلهتهم لا تخلق ولا ترزق ولا تحيي ولا تميت وإنما كانت هذه التسوية في المحبة والتعظيم والعبادة كما هو حال أكثر مشركي العالم، بل كلهم يحبون معبوداتهم ويعظمونها ويوالونها من دون الله، وكثير منهم بل أكثرهم يحبون آلهتهم أعظم من محبة الله، ويستبشرون بذكرهم أعظم من استبشارهم إذا ذكر الله وحده. ويغضبون لانتقص معبوديهم وآلهتهم من المشايخ أعظم مما يغضبون إذا انتقص أحد رب العالمين، وإذا انتهكت حرمة من حرمت آلهتهم ومعبوداتهم غضبوا غضب اللئيم إذا حرد. وإذا انتهكت حرمت الله لم يغضبوا لها. ثم قال رحمه الله: «وترى أحدهم قد اتخذ ذكر إلهه ومعبوده من دون الله على لسانه ديدناً له إن قام وإن قعد وإن عثر وإن مرض وإن استوحش، فذكر إلهه ومعبوده من دون الله هو الغالب على قلبه ولسانه، وهو لا ينكر ذلك.

ويزعم أنه باب حاجته إلى الله وشفيعه عنده ووسيلته إليه». أ.هـ.

(١) في الأصل: «مشرّك»، والصواب ما أثبتته.

وواعجباً كيف يُعصى الإله أم كيف يحذُّه الجاحدُ
 ولله في كل تحريكة وتسكينة أبداً شاهدُ
 وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد^(١)
 والنوع الثاني من الشرك [الشرك]^(٢) بالله تعالى في الربوبية: كشرك من
 جعل معه خالقاً آخر كالمجوس وغيرهم، الذين يقولون بأن للعالم ربين:
 أحدهما خالق الخير، ويقولون له بلسان الفارسية: يزدان.
 والآخر: خالق الشر، ويقولون^(٣) له المجوس بلسانهم: أهرمن.

(١) ذكر ابن خلكان في «وفيات الأعيان» (١٣٨/٧) البيت الأخير ونسبه لأبي نواس، بينما ذكر ابن
 كثير في «التفسير» (ص ٢٧) ط دار السلام البيت الأول والأخير ونسبهما إلى ابن المعتز، وذكر
 الأبيات الثلاثة الخطيب البغدادي في تاريخه (٢٥٣/٦) في ترجمة أبي العتاهية. قال: قال الرشيد
 لأبي العتاهية: الناس يزعمون أنك زنديق؟ فقال: يا سيدي كيف أكون زنديقاً وأنا القائل وذكر
 الأبيات الثلاثة وكذا نسب الأبيات لأبي العتاهية، ابن المعتز في «طبقات الشعراء» (ص ٢٠٧).

(٢) ما بين المعكوفين ليس بالأصل وأثبتته لاستقامة المعنى.

(٣) كذا بالأصل، وهو جائز في لغة بني الحارث، وهم القائلون: أكلوني البراغيث.

قال الحافظ في الفتح (٢/٦٥٠ حديث رقم ١٠٢٠): «قوله: فسقوا الناس حولهم. كذا في جميع
 الروايات في الصحيح بضم السين والقاف، وهو على لغة بني الحارث».

وقال أيضاً (٢/٤٣ حديث رقم ٥٥٥): «قوله: يتعاقبون. قال القرطبي: الواو في قوله يتعاقبون
 علامة الفاعل المذكر المجموع على لغة بلحارث وهم القائلون: أكلوني البراغيث».

وانظر: كتاب سيبويه ٢/٣٠٩ والأصول لابن السراج ١/٧١، ١٣٦، ١٧٢ و ٢/٨٢ وإعراب
 القرآن ١/٥١١ وشرح المفصل ٧/٧ والجني الداني ص ١٧٠ - ١٧١ والدر المصون ٣/٣٥٤ وفتح
 الباربي ٩/٢٥٧.

وهي لغة بليغة فصيحة، ويكفي في الدلالة على ذلك نطق أفصح البشر بها ﷺ، كما في الحديث

وكالفلاسفة ومن تبعهم الذين يقولون بأنه لم يصدر عنه إلا واحد بسيط، وأن مصدر المخلوقات كلهم عن العقول والنفوس، وأن مصدر هذا العالم عن العقل الفعال، فهو رب كل ما تحته ومدبره.

وهذا أشرك من شرك عباد الأصنام والمجوس والنصارى، وهو أخبث شرك في العالم، إذ يتضمن من التعطيل وجحد الإلهية والربوبية واستناد الخلق إلى غيره سبحانه [٢/ب] ما لم يتضمنه شرك أمة من الأمم.

وشرك القدرية مختصر من هذا الباب، وباب يدخل منه إليه، ولهذا شبههم الصحابة رضي الله عنهم بالمجوس، كما ثبت عن ابن عمر وابن عباس. وقد روى أهل السنن منهم ذلك مرفوعاً «أنهم مجوس هذه الأمة»^(١).

المخرج في الصحيح.

- (١) أخرجه أحمد (١٢٥، ٨٦/٢) و(٤٠٦-٤٠٧) وأبو داود (٦٧-٦٦/٥) رقم (٤٦٩٢، ٤٦٩١). وابن أبي عاصم في «السنة» (ص ١٤٤، ١٤٥ أرقام ٣٢٨-٣٢٩)، (ص ١٤٩-١٥١ أرقام ٣٣٨-٣٤٢). والآجري في «الشرعة» (٢/٨٠١-٨٠٧ أرقام ٣٨١-٣٨٦) وابن بطة في «الإبانة» موقوفاً ((٢/٢٠٧ رقم ١٧٥٢) والطبراني في «الأوسط» (٣/٦٥ رقم ٢٤٩٤)، (٤/٢٨١ رقم ٤٢٠٥) واللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة» (٢/٧٠٧-٧٠٩ أرقام ١١٥٠-١١٥٥) (٢/٧١١ رقم ١١٦٠، ١١٦١) والحاكم في «المستدرک» (١/٨٥) والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٠/٢٠٣). والعقيلي في «الضعفاء» (٣/٩٨ رقم ١٠٧٢) وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١/١٥١-١٥٤ أرقام ٢٢٥-٢٣٢) وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين» ووافقه الذهبي. قلت: ولا يخلو أسانيد بعضها من ضعف قال الهيثمي في «المجمع» (٧/٢٠٥): رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح غير هارون بن موسى الفروي وهو ثقة. وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه زكريا بن منظور وثقه أحمد بن صالح وغيره وضعفه جماعة.

وكثيراً ما يجتمع الشركان في العبد، وينفرد أحدهما عن الآخر. والقرآن الكريم بل الكتب المنزلة من عند الله تعالى كلها مصرحة بالرد على أهل هذا الإشراك كقوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ فإنه ينفي شرك المحبة والإلهية، وقوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ فإنه ينفي شرك الخلق والربوبية، فتضمنت هذه الآية تجريد التوحيد لرب العالمين في العبادة، وأنه لا يجوز إشراك غيره معه، لا في الأفعال ولا في الألفاظ ولا في الإرادات. فالشرك به^(١) في الأفعال: كالسجود لغيره سبحانه، والطواف بغير بيته المحرم وحلق الرأس عبودية وخضوعاً لغيره وتقبيل الأحجار غير الحجر الأسود، الذي هو يمينه تعالى في الأرض^(٢). أو تقبيل القبور واستلامها والسجود لها.

وقال الألباني في تخريج «المشكاة» (٣٨/١) رقم (١٠٧) «رجالہ ثقات، لكنه منقطع وأما إسناد أحمد فموصول لكن فيه رجل ضعيف، وله طريق ثالث عند الآجری في «الشریعة» ص ١٩٠ وفيه ضعف أيضاً، فالحديث بهذه الطرق حسن. وقال أيضاً في «ظلال الجنة في تخريج السنة» (ص ١٥١): «وإنما صححت الحديث مع ضعف إسناده لشواهده المتقدمة من حديث جابر وحذيفة وابن عمر». وكذا حسنه في «صحيح الجامع الصغير» (٢/٨١٨) رقم (٤٤٤٢).

(١) من قوله: «فالشرك به» إلى نهاية هذا الكتاب المبارك ضمنه العلامة صديق حسن خان كتابه العظيم «الدين الخالص» (١/٣١٠ - ٣٤٢).

(٢) يروى بلفظ: «الحجر الأسود يمين الله في الأرض، يصافح بها عباده»، أخرجه الخطيب البغدادي في «تاريخه» (٦/٣٢٨) في ترجمة إسحاق بن بشر الكاهلي رقم (٣٣٧١) وذكره الهندي في «الكنز» (١٢/٢١٥) رقم (٣٤٧٢٩) وعزاه للخطيب وابن عساكر وروي بلفظ آخر عن ابن عمرو: «يأتي الركن يوم القيامة أعظم من أبي قبيس له لسان وشفطان يشهد لمن استلمه بالحق وهو يمين الله - عز وجل - التي يصافح بها عباده» أخرجه ابن خزيمة في «صحيحه» (٤/٢٢١) رقم (٢٧٣٧). والطبراني

ولقد لعن النبي ﷺ من اتخذ قبور الأنبياء والصالحين مساجد يُصلّى فيها، فكيف من اتخذ القبور أوثانا تعبد من دون الله؟ فهذا لم يعلم معنى قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ وفي الصحيحين^(١) عنه ﷺ أنه قال «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(٢).

في «الأوسط» (١٧٧/١ رقم ٥٦٣) والحاكم في «المستدرک» (٤٥٧/١) وابن عدي في «الكامل» (٣٤٢/١ رقم ١٧٢). وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (٥٧٦/٢ رقم ٩٤٥) وقال: «وهذا لا يثبت. قال أحمد: عبد الله بن المؤمل أحاديثه مناكير وقال علي بن الجند: شبه المتروك» أ.هـ. وقال الحاكم: «وقد روي لهذا الحديث شاهد مفسر غير أنه ليس من شرط الشيخين، فإنهما لم يحتجا بأبي هارون عمارة بن جوين العبدي» وتعقبه الذهبي بقوله «عبد الله بن المؤمل واه» وقال ابن عدي: «وإسحاق بن بشر الكاهلي.. في عداد من يضع الحديث (١/٣٩٢-٣٩٠ رقم ٢٢٣) وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع» (ص ٤٠٩ رقم ٢٧٧٢) وقال عنه في «الضعيفة» «منكر» وتعجب من صنع الحافظ ابن رجب في «الذيل على طبقات الحنابلة» في ترجمة علي بن المبارك بن الفاعوس (١٧٤-١٧٥/٣) حيث ذكر عنه هذا الحديث وتأويله وتفسيره. وقال الألباني رحمه الله: «وكان يغنيه عن ذلك كله التنبيه على ضعف الحديث، وأنه لا داعي لتفسيره أو تأويله، لأن التفسير فرع التصحيح، كما لا يخفى» أ.هـ.

وكذا لا يؤخذ بتصحيح العجلوني لهذا الحديث على ما ذكره في «كشف الخفاء» (١/٣٤٨-٣٤٩ رقم ١١٠٩).

- (١) في الأصل: «الصحيح» والمثبت من «الجواب الكافي» لابن القيم (ص ١٩٦) حيث نقل المصنف قطعة كبيرة من «الجواب» ولكن بتصرف يسير، والحديث في الصحيحين كما سيأتي تحريجه.
- (٢) أخرجه البخاري (٣/٢٠٠ رقم ١٣٣٠) كتاب الجنائز، باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور، ومسلم (١/٣٧٦ رقم ٥٢٩) كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب النهي عن بناء المساجد على القبور، واتخاذ الصور فيها والنهي عن اتخاذ القبور مساجد. وأحمد (٢/٢٤٦، ٢٤٨، ٢٨٥، ٣٦٦، ٣٩٦، ٤٥٣، ٥١٨)، (٥/١٨٤، ١٨٦، ٢٠٣)، (٦/٨٠، ١٢١، ٢٥٥). والحميدي في «مسنده»

وفيه عنه أيضاً: «إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء، والذين يتخذون القبور مساجد»^(١).

وفيه أيضاً عنه ﷺ: «إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد، فإني أنهاكم عن ذلك»^(٢).

وفي مسند الإمام أحمد^(٣) وصحيح ابن حبان^(٤) عنه ﷺ: «لعن الله

(٢/ ٤٤٥ رقم ١٠٢٥). وأبو داود (٣/ ٥٥٣ رقم ٣٢٢٧) كتاب الجنائز، باب في البناء على القبر.

والنسائي (٤/ ٩٥ رقم ٢٠٤٦) كتاب الجنائز، باب اتخاذ القبور مساجد.

(١) أخرجه أحمد (١/ ٤٠٥، ٤٣٥، ٤٥٤) والطبراني في «الكبير» (١٠/ ١٨٨ رقم ١٠٤١٣) وابن خزيمة في «صحيحه» (٢/ ٦ - ٧ رقم ٧٨٩) وابن حبان في «صحيحه» (١٥/ ٢٦٠-٢٦١ رقم ٦٨٤٧) والبخاري كما في «كشف الأستار» (٤/ ١٥١ رقم ٣٤١٩-٣٤٢٠) وأبو يعلى في «مسنده» (٩/ ٢١٦ رقم ٥٣١٦) وابن أبي شعبة في «مصنفه» (٣/ ٣٢ رقم ١١٨١٥) والشاشي في «مسنده» (٢/ ٤٥ - ٤٦ رقم ٥٢٨).

قال الهيثمي في «المجمع» (٢/ ٢٧): رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن. وقال في (٨/ ١٣): «رواه البزار بإسنادين في إحداهما عاصم ابن بهدلة وهو ثقة وفيه ضعف، وبقية رجاله رجال الصحيح».

وعلقه البخاري في «صحيحه» (١٣/ ١٤ رقم ٧٠٦٧) كتاب الفتن، باب ظهور الفتن عن أبي عوانة عن عاصم، به دون قوله: «والذين يتخذون القبور مساجد».

(٢) أخرجه مسلم (١/ ٣٧٧-٣٧٨ رقم ٥٣٢) كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب النهي عن بناء المساجد على القبور... والنسائي في «الكبرى» كما في «تحفة الأشراف» (٢/ ٤٤٢ - ٤٤٣ رقم ٣٢٦٠).

(٣) (١/ ٢٢٩، ٢٨٧، ٣٢٤) ومختصراً في (٢/ ٣٣٧، ٣٥٦).

(٤) (٧/ ٤٥٢-٤٥٤ رقم ٣١٧٩، ٣١٨٠) الإحسان.

وهذا الحديث أخرجه أبو داود (٣/ ٥٥٨ رقم ٣٢٣٦) كتاب الجنائز، باب في زيارة النساء القبور

زوّارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج».

وقال: «اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(١).

وقال: «إن من كان قبلكم إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً، وصوروا فيه تلك الصور، أولئك شرار الخلق عند الله»^(٢).

والترمذي (١٣٦-١٣٧ رقم ٣٢٠) أبواب الصلاة، باب ما جاء في كراهية أن يتخذ على القبر مسجد وكذا في (٣/٣٧١ رقم ١٠٥٦) كتاب الجنائز، باب ما جاء في كراهية زيارة القبور للنساء وفي مسند الطيالسي (ص ٣١١ رقم ٢٣٥٨) و (ص ٣٥٧ رقم ٢٧٣٣) والنسائي (٤/٩٤-٩٥ رقم ٢٠٤٣) كتاب الجنائز، باب التغليظ في اتخاذ السرج على القبور وابن ماجه مختصراً (١/٥٠٢ أرقام ١٥٧٤-١٥٧٦) كتاب الجنائز، باب ما جاء في النهي عن زيارة النساء القبور. والبيهقي في «السنن الكبرى» (٤/٧٨) والحاكم (١/٣٧٤) وابن أبي شيبة (٣/٣١-٣٢ رقم ١١٨١٣) والطبراني مختصراً في «الكبير» (٤/٤٢ رقم ٣٥٩١، ٣٥٩٢) والبغوي في «شرح السنة» (٢/٤١٦-٤١٧ رقم ٥١٠). وقال البغوي: هذا حديث حسن وقال الترمذي: حديث ابن عباس حديث حسن وقال في موضع آخر عن الرواية المختصرة: هذا حديث حسن صحيح.

(١) أخرجه مالك في «الموطأ» (١/١٧٢ رقم ٨٥) كتاب قصر الصلاة في السفر، باب جامع الصلاة وابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٢/٢٤٠-٢٤١)، وعبد الرزاق في «مصنفه» (١/٤٠٦ رقم ١٥٨٧)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣/٣٢ رقم ١١٨١٨). والبزار كما في «كشف الأستار» (١/٢٢٠ رقم ٤٤٠).

وقال الهيثمي في «المجمع» (٢/٢٨): «رواه البزار وفيه: عمر بن صهبان، وقد اجتمعوا على ضعفه». وانظر «التمهيد» لابن عبد البر (٥/٤١-٤٤) وللحديث شواهد عند أحمد (٢/٢٤٦) والحميدي (٢/٤٤٥ رقم ١٠٢٥) وأبو نعيم في «الحلية» (٦/٢٨٣) في ترجمة هشام الدستوائي.

(٢) أخرجه البخاري (١/٥٢٣-٥٢٤ رقم ٤٢٧) كتاب الصلاة، باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية ويتخذ مكانها مساجد؟ ومسلم (١/٣٧٥-٣٧٦ رقم ٥٢٨) كتاب المساجد مواضع الصلاة، باب

والناس في هذا الباب - أعني زيارة القبور - ثلاثة أقسام:

قوم يزورون الموتى فيدعون لهم، وهذه الزيارة الشرعية.

وقوم يزورونهم يدعون بهم، فهؤلاء هم المشركون في الإلهية والمحبة.

وقوم يزورونهم فيدعونهم، أنفسهم وهؤلاء هم المشركون في الربوبية.

وقد حمى النبي ﷺ جانب التوحيد أعظم حماية تحقيقاً لقوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾^(١) حتى نهى عن الصلاة في هذين الوقتين ذريعة [٣/أ] إلى

التشبه بعباد الشمس الذين يسجدون لها في هاتين الحالتين.

وسد الذريعة بأن منع من الصلاة بعد العصر والصبح، لاتصال هذين الوقتين اللذين يسجد المشركون فيهما للشمس^(٢).

النهي عن بناء المساجد على القبور.. وأحمد (٥١/٦). والنسائي (٢/٤١-٤٢ رقم ٧٠٤) كتاب المساجد، باب النهي عن اتخاذ القبور مساجد وفي «السنن الكبرى» (١/٢٦٠ رقم ٧٨٣) كتاب المساجد، باب النهي عن اتخاذ القبور مساجد. وابن خزيمة في «صحيحه» (٢/٧ رقم ٧٩٠).

(١) ف «هذه آيات التنزيل ليس لتكررها في موضوع الشرك مثل هذه أحاديث الرسول تحذر من كل ما هو منه بسبيل، ألا تدل تلك العناية على أن جناية الشرك أفظع جناية، وأن وقاية المجتمع منه أمتع وقاية؟! ليس العجب - لو كنا نسمع أو نعقل - من حديث العلماء في الشرك وبيانهم له، وإنما العجب من سكوتهم عنه» نقلاً عن رسالة الشرك ومظاهره (ص ٥٣)

(٢) ذكر العلامة ابن القيم في «إعلام الموقعين» (٣/١٣٩ - ١٤٠) تحت عنوان منع ما يؤدي إلى الحرام فقال - رحمه الله -: «الوجه الرابع عشر: أنه ﷺ نهى عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها، وكان من حكمة ذلك أنهما وقت سجود المشركين للشمس، وكان النهي عن الصلاة في ذلك الوقت سداً للذريعة المشابهة الظاهرة، التي هي ذريعة إلى المشابهة في القصد مع بعد هذه الذريعة، فكيف بالذرائع القريبة» أ.هـ وقد ثبت في الصحيحين عن ابن عباس قال: شهد عندي

وأما السجود لغير الله فقد قال النبي ﷺ: «لا ينبغي لأحد أن يسجد لأحد إلا الله»^(١).

«ولا ينبغي» في كلام الله ورسوله إنما يستعمل للذي هو في غاية الامتناع^(٢) كقوله: ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ [مريم: ٩٢] وقوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ وقوله: ﴿مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ [الفرقان: ١٨]

ومن الشرك بالله تعالى المبين لقوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ الشرك به في اللفظ كالحلف بغيره، كما رواه الإمام أحمد وأبو داود^(٣) عنه ﷺ أنه قال: «من

رجال مرضيون، وأرضاهم عندي عمر، أن النبي ﷺ نهى عن الصلاة بعد الصبح حتى تشرق الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس» أخرجه البخاري (رقم ٥٨١) ومسلم (رقم ٨٢٦).
(١) أخرجه ابن حبان كما في الموارد (٢٢٥/٤) رقم ١٢٩١ بلفظ: «ما ينبغي لأحد أن يسجد لأحد، ولو كان أحد ينبغي له أن يسجد لأحد، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها لما عظم الله عليها من حقه» والحديث عند الترمذي بلفظ قريب (٤٦٥/٣) رقم ١١٥٩ والبيهقي في السنن الكبرى (٢٩١/٧) وفي السنن الصغير (٩٢/٣) رقم ٢٥٩٨ والحاكم في المستدرک (١٧١/٤) (١٧٢-١٧١) وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وقال الترمذي: حديث حسن غريب. وقال الألباني: صحيح لشواهده (المشكاة ٣٢٥٥).

(٢) جاء في الجواب الكافي (ص ١٩٨): «هو في غاية الامتناع شرعاً» بينما جاء في إعلام الموقعين (٤٣/١) قوله: «وقد اطرء في كلام الله ورسوله استعمال: لا ينبغي. في المحذور شرعاً أو قدرًا. وفي المستحيل الممتنع».

(٣) أخرجه أحمد (٣٤/٢، ٨٦) وأبو داود (٥٧٠/٣) رقم ٣٢٥١ والترمذي (١١٠/٤) رقم ١٥٣٥. وقال: هذا حديث حسن.

حلف بغير الله فقد أشرك» صححه الحاكم وابن حبان^(١).

قال ابن حبان: أخبرنا الحسن بن سفيان، حدثنا عبد الله بن عمر الجعفي، ثنا [عبد الرحيم]^(٢) بن سليمان، عن الحسن بن [عبيد]^(٣) الله النخعي، عن [سعد]^(٤) بن عبيدة قال: كنت عند ابن عمر فحلف رجل بالكعبة، فقال ابن عمر: ويحك لا تفعل، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من حلف بغير الله فقد أشرك».

ومن الإشراك قول القائل لأحد من الناس: ما شاء الله وشئت. كما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال له رجل: ما شاء الله وشئت. قال: «أجعلتني لله ندًا؟! قل: ما شاء الله وحده»^(٥).

هذا مع أن الله تعالى قد أثبت للعبد مشيئة كقوله تعالى: ﴿لِمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک (١/١٨، ٥٢)، (٤/٢٩٧) وابن حبان في الموارد (٤/٧٢-٧٣ رقم ١١٧٧) وفي الإحسان (٦/٢٧٨ رقم ٤٣٤٣) والبيهقي في السنن الكبرى (١٠/٢٩). وأبو داود الطيالسي (١/٢٤٦ رقم ١٢١٢).

(٢) في الأصل: «عبد الرحمن» والتصويب من مصادر التخریج وكتب الرجال.

(٣) في الأصل: «عبد» والتصويب من مصادر التخریج والتقريب (رقم ١٢٦٤).

(٤) في الأصل: «سعيد» والتصويب من مصادر التخریج والتقريب (رقم ٢٢٦٢).

(٥) أخرجه أحمد (١/٢١٤) وابن ماجه (١/٦٨٤ رقم ٢١١٧) والطبراني في الكبير (١٢/٢٤٤) رقم ١٣٠٠٥، (١٣٠٠٦) البيهقي في الكبرى (٣/٢١٧) وابن أبي الدنيا في الصمت (رقم ٣٤٥) وفي إسناده الأجلح بن عبد الله بن حُجَّية بالمهمله والجيم مصغر لكن أبا حجية الكندي يقال: اسمه يحيى، صدوق شيعي من السابعة (التقريب رقم ٢٨٧) واختلف فيه، والحديث صحيح إن شاء الله لغيره.

يَسْتَقِيمُ ﴿التكوير: ٢٨﴾. فكيف بمن قال: أنا متوكل على الله وعليك^(١)، وأنا في حسب الله وحسبك، وما لي إلا الله وأنت، وهذا من الله ومنك، وهذا من بركات الله وبركاتك، والله لي في السماء وأنت لي في الأرض^(٢).

[وَأَزِنُ]^(٣) بين هذه الألفاظ الصادرة من غالب الناس اليوم وبين ما نهى عنه من: «ما شاء الله وشئت» ثم انظر أيها أفحش يتبين لك أن قائلها أولى [بالبعد]^(٤) من ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ وبالجواب من النبي ﷺ لقائل تلك الكلمة، وأنه إذا كان قد جعل رسول الله ﷺ ندًا فهذا قد جعل من لا يدانيه الله ندًا.

وبالجملة فالعبادة المذكورة في قوله ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ هي السجود والتوكل والإنابة والتقوى [والخشية]^(٥) والتوبة والنذر والحلف والتسبيح والتكبير

(١) قال الشيخ بكر أبو زيد حفظه الله في «معجم المناهي» (ص ١٥٣): «هذا في معنى الشرك المنهي عنه» ثم ذكر الحديث المتقدم ذكره ثم قال: «وفي فتاوى الشيخ محمد رحمه الله تعالى - أن هذا لا يجوز حتى ولو أتى بلفظ ثم، لأن التوكل كله عبادة».

(٢) قال ابن القيم - رحمه الله - في «كتاب الروح» (ص ٥٨٠): «والفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم أرباب المراتب، أن تجريد التوحيد أن لا يعطي المخلوق شيئًا من حق الخالق وخصائصه» إلى قوله: «ولا يساوي برب العالمين في قول القائل: ما شاء الله وشئت، وهذا منك ومن الله، وأنا بالله وبك، وأنا متوكل على الله وعليك، والله لي في السماء وأنت في الأرض، وهذا من صدقاتك وصدقات الله، وأنا نائب إلى الله وإليك، وأنا في حسب الله وحسبك» أ.هـ وانظر أيضًا «معجم المناهي اللفظية» (ص ٤٨٦) ومختصر الإغاثة (ص ٣٧٩).

(٣) في الأصل: «وزن» والتصويب من «الجواب الكافي» (ص ١٩٩).

(٤) في الأصل: تصحفت إلي: «بالبعد» والصواب ما أثبتته.

(٥) في الأصل: «والخشية والإنابة» فحذفت كلمة «والإنابة» لأنه تكرر لا فائدة فيه حيث ذكر «الإنابة» قبل كلمتين.

والتهليل والتحميد والاستغفار وحلق الرأس [خضوعاً]^(١) وتعبداً والدعاء. كل ذلك حق لله تعالى.

وفي مسند الإمام^(٢): أن [رجلاً]^(٣) أتى به النبي ﷺ وقد أذنب ذنباً، فلما وقف بين يديه قال: اللهم إني أتوب إليك ولا أتوب إلى محمد. فقال ﷺ: «عرف الحق لأهله^(٤)» أخرجه الحاكم من حديث الحسن عن الأسود بن سريع. وقال [٣/ب]: حديث صحيح^(٥).

وأما الشرك في الإرادات والنيات فهو البحر الذي لا ساحل له، وقل من ينجو منه، فمن نوى بعمله غير وجه الله تعالى فلم يقم بحقيقة ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ فإن ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ هي الحنيفية ملة إبراهيم التي أمر الله بها عباده كلهم، ولا يقبل من أحد غيرها، وهي حقيقة الإسلام^(٦).

(١) في الأصل: «خضوع» والصواب ما أثبتته.

(٢) أي الإمام أحمد بن حنبل - رحمه الله -.

(٣) في الأصل: «رجل» والصواب ما أثبتته.

(٤) أخرجه أحمد (٤٣٥/٣) والطبراني في الكبير (٢٨٦-٢٨٧/١) رقم ٨٣٩، ٨٤٠) والحاكم في المستدرک (٢٥٥/٤) والإسناد منقطع فإن الحسن البصري لم يسمع من الأسود بن سريع وفيه أيضاً محمد بن مصعب وثقه أحمد وضعفه وغيره وقال الحافظ ابن حجر في «التقريب» (رقم ٦٣٤٢): صدوق كثير الغلط. والحديث ضعفه الألباني في ضعيف الجامع (رقم ٣٧٠٧). جاء في الحديث: أن النبي ﷺ أتى بأسير.

(٥) تعقبه الذهبي بقوله: ابن مصعب ضعيف.

(٦) من قوله: «فالشرك به في الأفعال: كالسجود لغيره - سبحانه - والطواف بغير البيت المحرم» إلى هنا مستفاد من كلام العلاقة ابن قيم الجوزية في «الجواب الكافي» (١٩٦-٢٠٠).

﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾

[آل عمران: ٨٥] واستمسك بهذا الأصل، ورد ما أخرجه المبتدعة والمشركون إليه تتحقق معنى الكلمة الإلهية^(١).

فإن قيل: المشرك إنما قصد تعظيم جناب الله تعالى، وإنه لعظمته لا ينبغي الدخول عليه إلا بالوسائط والشفعاء كحال الملوك. فالمشرك لم يقصد الاستهانة بجناب الربوبية، وإنما قصد تعظيمه، وقال: إنما أعبد هذه الوسائط لتقربني إليه، وتدخل بي عليه، فهو الغاية وهذه وسائل^(٢). فلم كان هذا القدر

(١) قال العلامة صديق حسن خان في كتابه «الدين الخالص» (١/ ١٨٥): «فالله الله أيها الناس! تمسكوا بأصل دينكم الذي ارتضاه الله تعالى لكم ودعا إليه نبيكم، وقاتل المشركين عليه، وندبنا إليه وجاهد فيه لله حق جهاده وأساس هذا الدين ورأسه ونبراسه شهادة أن لا إله إلا الله (أي لا معبود) إلا الله. واعرفوا معناها واستقيموا عليها وادعوا الناس تبعاً لرسول الله ﷺ واجعلوها كلمة باقية في عقبه في أبناء زمانكم، إتماماً للحجة وإيضاحاً للمحجة، وكونوا من أهلها وأحبوا أهلها، واجعلوهم إخوانكم في الدين ولو كانوا بعيدين، واكفروا بالطواغيت، وعادوهم وأبغضوهم وأبغضوا من أحبهم أو جادل عنهم ولم يكفرهم أو قال: ما عليّ منهم. أو قال: ما كلفك الله بهم. فقد كذب هذا على الله وافترى، فقد كلفه الله بهم، وفرض عليه الكفر بهم والبراءة منهم ولو كانوا إخوانهم وأولادهم فالله الله تمسكوا بذلك لعلكم تلقون ربكم وأنتم لا تشركون به شيئاً».

قلت: ما أحلى هذا الكلام! وما أعذب عندما يمر على قلب الموحّد فيجد له حلاوة وطلاوة وطمأنينة وسكينة هذا هو الحق المبين، فدع عنك أخي الحبيب ترهات المتأولين ومغالطات المشاكسين، وعليك بعلماء الأمة الموحدين الربانيين الهادين المهديين، جعلني الله وإياك ممن سلك سبيلهم واقتفى آثارهم وحشرنا وإياهم مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين اللهم آمين.

(٢) هذه حجة المشركين قديماً وحديثاً، وهي كما ترى حجة داحضة واهية، أو هن من بيت العنكبوت، وفيها من تنقيص جناب الربوبية والألوهية ما فيه، وكذا فيها هضم حق الرب جل جلاله، وهذا من تلبس إبليس، ولولا هذا التدليس لما استطاع الشيطان أن يروج هذه الضلالة على عقول أهل

موجباً لسخط الله وغضبه ومخلداً في النار [وموجباً]^(١) لسفك دماء أصحابه واستباحة حريمهم وأموالهم؟ وهل يجوز في العقل أن يشرع الله تعالى لعباده التقرب إليه بالشفعاء والوسائط فيكون تحريم هذا إنما استفيد بالشرع فقط أم ذلك قبيح في الشرع والعقل. يمتنع [أن]^(٢) تأتي به شريعة من الشرائع؟^(٣)

الجهالة، والبسها لباساً يروق على الطغام أشباه الأنعام.

(١) في الأصل: «وموجب» والصواب ما أثبتته.

(٢) رسمت في الأصل هكذا: «ن» بدون الألف. وجاء في نسخة علي حسن عبد الحميد: «وهل يمنع

أن» وجعل [هل] بين معكوفين ثم ذكر في الحاشية قوله: استدركتها لتصحيح السياق وليته لم يفعل. فقد غير المعنى وبدل المراد.

(٣) الإجابة عن هذا السؤال مزلة أقدام إلا من وفقه الرب وأعانه وأخذ بناصيته وثبت أقدامه على

سواء الصراط، فإن الله تعالى لم يكن يشرع لعباده التقرب إليه بالشفعاء والوسائط، فهذا قبيح في الشرع والعقل معاً، ويستحيل أن تأتي به شريعة من الشرائع وفي هذا ردٌ على من يقول: لو أن الله تعبدنا بالشرك لكننا ملزمين به. فهذا قول ساقط وتقرير متهاافت. فالشرك مستقر قبحه في كل عقل وإن لم يرد به شرع. قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «درء تعارض العقل والنقل» (٨/ ٤٩١): «وهذا يقتضي أن نفس العقل الذي به يعرفون التوحيد حجة في بطلان الشرك لا يحتاج ذلك إلى رسول، فإنه جعل ما تقدم حجة عليهم بدون هذا» ونفس الكلام ذكره ابن القيم في «أحكام أهل الذمة» (٢/ ٥٦٤).

وقال ابن القيم في «الجواب الكافي» (ص ٢٠٤): «فإدخال الوسائط بينه وبين خلقه نقص في حق ربوبيته وإلهيته وتوحيده وظن به ظن سوء، وهذا يستحيل أن يشرعه لعباده، ويمتنع في العقول والفطر جوازه، وقبحه مستقر في الفطر السليمة فوق كل قبح» أ.هـ.

وقال (ص ٢١٠): «فهذه إشارة لطيفة إلى السر الذي لأجله كان الشرك أكبر الكبائر عند الله، وأنه لا يغفره بغير التوبة منه، وأنه يوجب الخلود في النار، وأنه ليس تحريره وقبحه بمجرد النهي عنه، بل يستحيل على الله سبحانه أن يشرع لعباده عبادة إله غيره، كما يستحيل عليه ما يناقض أوصاف

كماله ونعوت جلاله، وكيف يظن بالمفرد بالربوبية والإلهية والعظمة والجلال أن يأذن في مشاركته في ذلك، أو يرضى به، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً» أ.هـ

وقال شيخ الإسلام رحمه الله في «مجموع الفتاوى» (٢٥٢/١٦ - ٢٥٣): «وكثير من هؤلاء يعتقدون أن في ذلك ما لا يجوز أن يعلم بالعقل: كالمعاد وحسن التوحيد والعدل والصدق، وقبح الشرك والظلم والكذب. والقرآن يبين الأدلة العقلية الدالة على ذلك، وينكر على من لم يستدل بها، ويبين أنه بالعقل يعرف: المعاد وحسن عبادته وحده وحسن شكره، وقبح الشرك وكفر نعمه، كما قد بسطت الكلام على ذلك في مواضع» أ.هـ

وقال ابن القيم في كتاب «مفتاح دار السعادة» (٢/٢): «الشرائع كلها في أصولها وإن تباينت متفقة مركز حسنها في العقول، ولو وقعت على غير ما هي عليه لخرجت عن الحكمة والمصلحة والرحمة، بل من المحال أن تأتي بخلاف ما أتت به ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ وكيف يجوز ذو العقل أن ترد شريعة أحكم الحاكمين بضد ما وردت به» أ.هـ ثم ذكر الصلاة والصيام والزكاة والحج والجهاد وما فيها من حسن وكمال، وكذلك ذكر الضحايا والهدايا والأيمان والنذور وما فيها من حسن تقرر في العقول قبل ورود الشرع به ثم ذكر المطاعم والمشارب والملابس والمناكح فقال في (ص ٥): «فهي داخلة فيما يقيم الأبدان ويحفظها من الفساد والهلاك» ثم فرق بين المباح والمحظور والحسن والقبيح والضر والنافع والطيب والخبيث. فقال: «وتأمل ذلك في المناكح فإن من المستقر في العقول والفطر أن قضاء هذا الوطر في الأمهات والبنات والأخوات والعمات والحالات والجدات مستقبح في كل عقل مستهجن في كل فطرة، ومن المحال أن يكون المباح من ذلك مساوياً للمحظور في نفس الأمر، ولا فرق بينهما إلا بمجرد التحكم بالمشيئة. سبحانه هذا بهتان عظيم!! وكيف يكون في نفس الأمر نكاح الأم واستفراشها مساوياً لنكاح الأجنبية واستفراشها، وإنما فرق بينهما محض الأمر» ثم قال في (ص ٨، ٩): «فضرب لهم سبحانه مثلاً من عقولهم يدهم على قبح عبادتهم لغيره وأن هذا أمر مستقر قبحه وهجنته في كل عقل وإن لم يرد به الشرع، وهل في العقل أنكر وأقبح من عبادة من لو اجتمعوا كلهم لم يخلقوا ذباباً واحداً وإن يسلبهم الذباب شيئاً لم يقدروا على الانتصار منه واستنقاذ ما سلبهم إياه وترك عبادة الخلاق العليم القادر على كل شيء، الذي ليس كمثله شيء، أفلا تراه كيف احتج عليهم بما

[وما] ^(١) السر في كونه لا يغفر من بين سائر الذنوب؟ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]
قلنا: الشرك شركان:

شرك يتعلق بذات المعبود وأسمائه وصفاته وأفعاله.
وشرك في عبادته ومعاملته، وإن كان صاحبه يعتقد أنه سبحانه لا شريك له في ذاته ولا في أسمائه وصفاته وأفعاله.
أما الشرك الثاني فهو الذي فرغنا من الكلام فيه وأشرنا إليه الآن ونشيع الكلام فيه، إن شاء الله تعالى.
وأما الشرك الأول فهو نوعان:

أحدهما: شرك التعطيل ، و هو أقبح أنواع الشرك : كشرك فرعون في قوله : ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء ٢٣]. وقال: ﴿يَنْهَمْنُ ابْنِي لِى صَرَحًا لَعَلِّي أَتْلُجُّ الْأَسْبَبَ﴾ ﴿أَسْبَبَ السَّمَوَاتِ﴾ ^(٢) فَأَطْلَعَ إِلَى إِلَهٍ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَذِبًا﴾ [غافر ٣٦ ، ٣٧] وقال: ﴿يَتَأَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَنْهَمْنُ عَلَى الطِّينِ فَأَجْعَلَ لِي صَرَحًا لَعَلِّي أَطْلُعُ إِلَى إِلَهٍ مُوسَى

ركبه في العقول من حسن عبادته وحده وقبح عبادة غيره» أ.هـ.

(١) في الأصل: «وأما» وما أثبتته هو الصواب إن شاء الله. وجاء في «الجواب الكافي» (ص ١٩٢) «وما السبب في كونه لا يغفره».

(٢) ما بين المعكوفين سقط من الأصل.

وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَذِبِينَ ﴿٣٨﴾ [القصص: ٣٨] والشرك والتعطيل [متلازمان]^(١)
فكل مشرك معطل، وكل معطل مشرك. لكي الشرك لا يستلزم أصل
التعطيل، بل قد يكون المشرك مقراً بالخالق سبحانه وصفاته [٤/أ]، ولكنه
مُعْطَلٌ حَقَّ التَّوْحِيدِ.

وأصل الشرك وقاعدته التي يرجع إليها هو التعطيل ، وهو ثلاثة أقسام:
أحدها: [تعطيل]^(٢) المصنوع عن صانعه.

الثاني : تعطيل الصانع عن كماله الثابت له.

الثالث : تعطيل معاملته عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد.

ومن هذا الشرك : شرك أهل الوحدة ، ومنه شرك الملاحدة القائلين بقدوم
العالم وأبديته، وأن الحوادث بأسرها مستندة إلى أسباب ووسائط اقتضت
إيجادها، ويسمونها العقول والنفوس.

ومنه شرك معطلة الأسماء والصفات كالجهمية والقرامطة وغلاة
المعتزلة.

النوع الثاني: شرك التمثيل، وهو شرك من جعل مع الله إلهاً آخر:
كالنصارى في المسيح، واليهود في عزيز، والمجوس القائلين بإسناد حوادث الخير
إلى النور، وإسناد حوادث [الشر]^(٣) إلى الظلمة.

(١) في الأصل : "ملتزمان" والتصويب من الجواب الكافي ص ١٩٢

(٢) في الأصل : "التعطيل" والصواب ما أثبتته.

(٣) تصحفت في الأصل إلى : "الشرك".

وشرك القدريّة الجوسية مختصر منه، وهؤلاء أكثر مشركي العالم، وهم طوائف جمّة، منهم من يعبد أجزاءً سماوية، ومنهم من يعبد أجزاءً أرضية، ومن هؤلاء من يزعم أن معبوده أكبر [الآلهة] ^(١)، ومنهم من يزعم أن إلهه من جملة الآلهة، ومنهم من يزعم أنه إذا خصه بعبادته والتبتل إليه أقبل إليه وأعتني به، ومنهم من يزعم أن معبوده الأدنى يقربه إلى الأعلى [الفوقاني، والفوقاني] ^(٢) يقربه إلى من هو فوقه، حتى يقربه تلك الآلهة إلى الله سبحانه وتعالى. فتارة تكثر الوسائط، وتارة تقل ^(٣).

فإذا عرفت هذه الطوائف وعرفت اشتداد نكير الرسول ﷺ على من أشرك به تعالى في الأفعال والأقوال والإرادات كما تقدم ذكره انفتح لك باب الجواب عن السؤال ^(٤).

فنقول : اعلم أن حقيقة الشرك تشبيه الخالق بالمخلوق، وتشبيه المخلوقات بالخالق.

أما الخالق: فإن المشرك شبه المخلوق بالخالق في خصائص الإلهية، وهي التفرد بملك الضر والنفع والعطاء والمنع، فمن علق ذلك بمخلوق فقد شبهه

(١) تصفحت في الأصل إلى "الإلهية".

(٢) تصفحت في الأصل إلى : "الفرقاني و الفرقاني". بالراء بدل الواو . وصوبتها من "الجواب الكافي" ص ١٩٤.

(٣) من قوله : "فإن قيل : المشرك إنما قصد تعظيم جناب الله تعالى إلى هنا مستفاد من كلام ابن القيم من كتابه "الجواب الكافي" (ص ١٩١ - ١٩٤) باختصار وتصرف

(٤) أي السؤال السالف الذكر : "وما السر في كونه لا يغفر من بين سائر الذنوب؟".

بالخالق تعالى، وسوّى بين التراب ورب الأرباب، فأى فجور وذنوب أعظم من هذا؟! واعلم أن من خصائص الإلهية الكمال المطلق من جميع الوجوه الذي لا نقص عليه بوجه من الوجوه، وذلك يوجب أن تكون العبادة له وحده: عقلاً وشرعاً وفطرةً، فمن جعل ذلك لغيره فقد [شبه الغير] ^(١) بمن لا شبهة له. ولشدة قبحه وتضمنه غاية الظلم [٤/ب] أخبر من كتب على نفسه الرحمة ^(٢) أنه لا يغفره أبداً.

فمن خصائص الإلهية العبودية التي لا تقوم إلا على ساق الحب والذل . فمن أعطاهما لغيره فقد شبهه بالله تعالى في خالص حقه. وقبح هذا مستقر في العقول والفطر لكن لما غيّرت الشياطين فطر أكثر الخلق واجتالتهن عن دينهم ، وأمرتهن أن يشركوا بالله ما لم ينزل به [سلطاناً] ^(٣)، كما روي ذلك عن الله أعلم الخلق به وبخلقه ^(٤) عموا عن قبح الشرك حتى ظنوه حسناً. ومن خصائص الإلهية السجود ، فمن سجد لغيره فقد شبهه به.

(١) في الأصل : "شبهه لغير" بينما جاءت العبارة في الجواب الكافي (ص ٢٠١) : "شبه ذلك الغير".
(٢) فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : «لما خلق الله الخلق كتب في كتابه ، فهو عنده فوق العرش : إن رحمتي غلبت غضبي» أخرجه البخاري (رقم ٣١٩٤) ومسلم (رقم ٢٧٥١) وفي رواية : «قال الله عز وجل : سبقت رحمتي غضبي».

(٣) في الأصل : «سلطان» وما أثبتته هو الصواب.

(٤) فعن عياض بن حمّار المجاشعي ، أن رسول الله ﷺ قال ذات يوم في خطبته : «ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني يومي هذا : كل ماله نحلته عبداً حلال . وإنني خلقت عبادي حنفاء كلهم . وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالتهن عن دينهم . وحرمت عليهم ما أحللت لهم . وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً»... أخرجه مسلم (رقم ٢٨٦٥).

ومنها التوكيل ، فمن توكل على غيره فقد شبهه به .

ومنها الحلف باسمه ، فمن حلف بغيره فقد شبهه به .

ومنها خلق الرأس ... إلى غير ذلك .

هذا في جانب التشبيه ، وأما في جانب التشبه ، فمن تعاضم وتكبر ودعا الناس إلى إطرائه ورجائه وخافته فقد تشبه بالله ونازعه في ربوبيته ، وهو حقيق بأن يهينه الله غاية الهوان ، ويجعله كالذر تحت أقدام خلقه .^(١)

وفي الصحيح عنه ﷺ أنه قال : «يقول الله تعالى : العظمة إزاري والكبرياء ردائي ، فمن نازعني في واحد منهما عذبت» .^(٢)

وإذا كان المصور الذي يصنع الصور بيده من أشد الناس عذاباً يوم القيامة [لتشبهه]^(٣) بالله في مجرد الصنعة ، فما الظن بالمتشبه بالله في الربوبية

(١) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال : «يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر ، في صور الناس ، يعلوهم كل شيء من الصغار ، حتى يدخلوا سجناً في جهنم ، يقال له : بُولَسْ . فتعلوهم نار الأنيار ، يسقون من طينة الخبال عصارة أهل النار» أخرجه أحمد (١٧٩/٢) والحميدي (٢٧٢/٢ - ٢٧٣ رقم ٥٩٨) . والبخاري في الأدب المفرد (رقم ٥٥٧) والترمذي (رقم ٢٤٩٢) وقال : هذا حديث حسن صحيح . وحسنه الألباني في صحيح الجامع (رقم ٨٠٤٠) قال المباركفوري في «تحفة الأحوذى» (١٩٣/٧) : «والمعنى أنهم يكونون في غاية من المذلة والنقيصة يطأهم أهل الحشر بأرجلهم من هوانهم على الله . وفي النهاية : الذر : النمل الأحمر الصغير ، واحداً ذرة ١ هـ .

(٢) أخرجه مسلم (رقم ٢٦٢٠) عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة رضي الله عنهما بلفظ قريب هذا وأبو داود (رقم ٤٠٩٠) وابن ماجه (رقم ٤١٧٤) .

(٣) في الأصل : (التشبه) والتصويب من «الجواب الكافي» (ص ٢٠٢) .

والألوهية ، كما قال ﷺ : « أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون ، يقال لهم : أحيوا ما خلقتكم »^(١).

وفي [الصحيحين] ^(٢) عنه ﷺ أنه قال : « يقول الله عز وجل : ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي ، فليخلقوا ذرة أو شعيرة »^(٣). فنبه بالذرة والشعيرة على ما هو أعظم منهما.

وكذلك من تشبه به تعالى في الاسم الذي لا ينبغي إلا له كملك الملوك وحاكم الحكام وقاضي القضاة ونحوه: وقد ثبت في [الصحيحين] ^(٤) عنه أنه قال: «إن أخنع الأسماء عند الله عز وجل .. تسمى ملك الأملاك ، لا مالك إلا الله»^(٥).

وفي لفظ : «أغيظ رجل عند الله رجل تسمى ملك الأملاك»^(٦).

(١) أخرجه البخاري (رقم ٢١٠٥ ، ٦١٠٩) ومسلم (رقم ٢١٠٨ ، ٢١٠٩).

(٢) في الأصل : «الصحيح» والتصويب من «الجواب الكافي» (ص ٢٠٢) فالحديث عند البخاري ومسلم رحمهما الله.

(٣) أخرجه البخاري (رقم ٧٥٥٩) ومسلم (٢١١١).

(٤) في الأصل : «الصحيح» وصوابه ما أثبتته ، لأن الحديث فيهما.

(٥) أخرجه البخاري (رقم ٦٢٠٥ ، ٦٢٠٦) وفي الموضع الأول بلفظ : «أخنى» وفي الموضوع الثاني «أخنع» كما هو هنا . ومسلم (رقم ٢١٤٣).

قال سفيان : يقول غيره : تفسيره شاهان شاه.

وقال أحمد بن حنبل : سألت أبا عمرو عن أخنع ؟ فقال : أوضع.

وقيل : أخنع بمعنى أفجر . يقال : خنع الرجل إلى المرأة ، والمرأة إليه ، أي دعاها إلى الفجور.

(٦) أخرجه مسلم (رقم ٢١٤٣ / ٢١).

وبالجملة فالتشبيه والتشبه هو حقيقة الشرك ، ولذلك كان من ظن أنه إذا [٥/أ] تقرب إلى غيره بعبادته يقربه ذلك الغير إليه ، فإنه مخطئ لكونه شبيهه به ، وأخذ ما لا ينبغي أن يكون إلا له . والشرك منعه سبحانه حقه ، فهذا قبيح عقلاً وشرعاً ، ولذلك لم يُشرعْ ، ولم يُعَفَّرْ لفاعله .

واعلم أن الذي ظن أن الرب لا يسمع له ولا يجب له إلا بواسطة تطلعه على ذلك أو تسأل ذلك ، منه فقد ظن بالله ظن السوء ، فإنه إن ظن أنه لا يعلم ولا يسمع إلا بإعلام غيره له وإسماعه ذلك ، فهذا نفى لعلم الله وسمعه وكمال إدراكه ، وكفى بذلك ذنباً ، وإن ظن أنه يسمع ويرى ولكن يحتاج إلى من يُليِّنُهُ وَيُعْطِفُهُ عليهم فقد أساء بإفضال ربه وبره وإحسانه وسعة جوده .

وبالجملة فأعظم الذنوب عند الله إساءة الظن به ، ولهذا يتوعدهم في كتابة على إساءة الظن به أعظم وعيد ، كما قال تعالى : ﴿الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّكَ أَلْسَوْءَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةً السُّوءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [الفتح: ٦] .

وقال تعالى عن خليله إبراهيم عليه السلام : ﴿أَيُّكَاءَ إِلَهَةٍ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾ ﴿٨٦﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ [الصافات: ٨٦ ، ٨٧] أن يجازيكم إذا عبدتم معه غيره ، وظننتم أنه يحتاج في الاطلاع على ضروريات عباده لمن يكون باباً للحوائج إليه ونحو ذلك . وهذا بخلاف الملوك ، فإنهم محتاجون إلى الوسائط ضرورة ، لحاجتهم

وعجزهم وضعفهم وقصور [عملهم]^(١) عن إدراك حوائج المضطرين.
فأما من لا يشغله سمع عن سمع^(٢)، وسبقت رحمته غضبه، وكتب
على نفسه الرحمة^(٣)، فما تصنع الوسائط عنده؟ فمن اتخذ واسطة بينه وبين
الله تعالى فقد ظن به أقبح الظن، ومستحيل أن يشرعه لعباده، بل ذلك ممتنع
في العقول والفطر.

واعلم أن الخضوع والتأله الذي يجعله العبد لتلك الوسائط قبيح في نفسه،
كما قررناه، لاسيما إذا كان ذلك المجمعول عبداً للملك العظيم الرحيم القريب
المجيب ومملوكاً له، كما قال تعالى: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا
مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَآ رَزَقْتَكُمْ فَآتَتْهُ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ

(١) رسمت في الأصل هكذا: "علمهم". وصوبتها من "الجواب الكافي" (ص ٢٠٤).

(٢) أخرج البخاري تعليقاً في كتاب التوحيد، باب قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ عن عائشة
قالت: الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات. فأنزل الله تعالى على النبي ﷺ: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي
تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ [المجادلة: ١].

(٣) قال ابن القيم في "بدائع الفوائد" (٢/ ١٦١، ١٦٢): "قد أخبر سبحانه في كتابه أنه ﴿كَتَبَ عَلَى
نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ١٢] فهو الموجب، وهو متعلق بالإيجاب الذي أوجبه، فأوجب بنفسه
على نفسه، وقد أكد النبي ﷺ هذا المعنى بما يوضحه كل الإيضاح، ويكشف حقيقته بقوله في
الحديث الصحيح: «لما قضى الله الخلق كتب بيده على نفسه في كتاب فهو عنده موضوع فوق
العرش: إن رحمتي تغلب غضي» وفي لفظ: «سبقت غضي» فتأمل كيف أكد هذا الطلب والإيجاب
بذكر فعل الكتابة، وصفة اليد، ومحل الكتابة، وأنه كتاب، وذكر مستقر الكتاب، وأنه عنده فوق
العرش، فهذا إيجاب مؤكد بأنواع من التأكيد، وهو إيجاب منه على نفسه» انظر بدائع التفسير
(٢/ ١٤٢-١٤٣).

أَنْفُسَكُمْ» [الروم: ٢٨] أي إذا كان أحدكم يأنف أن يكون مملوكه شريكه في رزقه، فكيف تجعلون لي من عبيدي شركاء فيما أنا منفرد به، وهو الإلهية التي لا تنبغي لغيري ولا تصلح لسواي؟! فمن زعم ذلك فما قدرني حق قدري، ولا عظمي حق عظمي^(١).

(١) قال ابن القيم بعد ذلك في «الجواب الكافي» (ص ٢٠٥): «ولا أفردني بما أنا منفرد به وحدي دون خلقي» أ. هـ وقال أيضاً في «مدارج السالكين» (١/ ٢٣٩): «يحتج سبحانه عليهم بما في عقولهم من قبح كون مملوك أحدهم شريكاً له، فإذا كان أحدكم يستقبح أن يكون مملوكه شريكه، ولا يرضى ذلك فكيف تجعلون لي من عبيدي شركاء تعبدونهم كعبادتي؟ وهذا يبين أن قبح عبادة غير الله تعالى مستقر في العقول والفطر. والسمع نبه العقول وأرشدنا إلى معرفة ما أودع فيها من قبح ذلك...» أ. هـ

وقال في «إعلام الموقعين» (١/ ١٥٩): «وهذا دليل قياس احتج الله سبحانه به على المشركين، حيث جعلوا له من عبيده وملكه شركاء، فأقام عليهم حجة يعرفون صحتها من نفوسهم لا يحتاجون فيها إلى غيرهم، ومن أبلغ الحجاج أن يأخذ الإنسان من نفسه، ويحتج عليه بما هو في نفسه مقرر عندها، معلوم لها، فقال: هل لكم مما ملكت أيمانكم من عبيدكم وإمائكم شركاء في المال والأهل؟ أي هل يشاركم عبيدكم في أموالكم ويشاطروكم إياها، ويستأثرون ببعضها عليكم، كما يخاف الشريك شريكه. وقال ابن عباس: يخافونهم أن يرثوكم كما يرث بعضهم بعضاً، والمعنى: هل يرضى أحد منكم أن يكون عبده شريكه في ماله وأهله حتى يساويه في التصرف في ذلك، فهو يخاف أن ينفرد في ماله بأمر يتصرف فيه كما يخاف غيره من الشركاء والأحرار؟ فإذا لم ترضوا ذلك لأنفسكم فلم عدلتم بي من خلقي من هو مملوك لي؟ فإذا كان هذا الحكم باطلاً في فطركم وعقولكم مع أنه جائز عليكم ممكن في حقكم؛ إذ ليس عبيدكم ملكاً لكم حقيقة، وإنما هم إخوانكم جعلهم الله تحت أيديكم، وأنتم وهم عبيد لي - فكيف تستجيزون مثل هذا الحكم في حقي، مع أن من جعلتموهم لي شركاء عبيدي وملكي وخلقني؟ فهكذا يكون تفصيل الآيات لأولي العقول» أ. هـ.

وبالجملة فما قدر الله حق قدره من عبد معه من ظن أنه يوصل إليه، قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ [٥/ب] مَثَلٌ فَأَسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ [الحج: ٧٣] الآية^(١)، وقال تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الزمر: ٦٧]، فما قدروا القويَّ العزيز حق قدره من أشرك معه الضعيف الذليل.

واعلم أنك إذا تأملت جميع طوائف الضلال والبدع وجدت أصل

(١) قال ابن القيم في «إعلام الموقعين» (١/ ١٨١): «وهذا المثل من أبلغ ما أنزله الله سبحانه في بطلان الشرك، وتجهيل أهله، وتقييح عقولهم، والشهادة على أن الشيطان قد تلاعب بهم أعظم من تلاعب الصبيان بالكرة حيث أعطوا الإلهية التي من بعض لوازمها القدرة على جميع المقدورات والإحاطة بجميع المعلومات، والغني عن جميع المخلوقات وأن يصمد إلى الرب في جميع الحاجات وتفريج الكربات وإغاثة اللهفات وإجابة الدعوات، فأعطوها صوراً وتماثيل يمتنع عليها القدرة على أقل مخلوقات الإله الحق وأذلها وأصغرها وأحقرها، ولو اجتمعوا لذلك وتعاونوا عليه.

وقال - رحمه الله - في كتاب «الروح» (ص ٣١٣): «فتأمل هذا المثل الذي أمر الناس كلهم باستماعه فمن لم يسمعه فقد عصى أمره، كيف تضمن إبطال الشرك وأسبابه بأوضح برهان في أوجز عبارة وأحسنها وأحلاها.. ثم قال: فهل قدر القويُّ العزيز حق قدره من أشرك معه آلهة هذا شأنها، فأقام سبحانه حجة التوحيد وبين ذلك بأعذب ألفاظ وأحسنها». أ. هـ

وقال - رحمه الله - في «مفتاح دار السعادة» (٨/ ٩): «فضرِبْ لهم سبحانه مثلاً من عقولهم يدلهم على قبح عبادتهم لغيره، وأن هذا أمر مستقر قبحه وهجته في كل عقل وإن لم يرد به الشرع وهل في العقل أنكر وأقبح من عبادة من لو اجتمعوا كلهم لم يخلقوا ذباباً واحداً، وإن يسلبهم الدباب شيئاً لم يقدرُوا على الانتصار منه واستنقاذ ما سلبهم إياه، وترك عبادة الخلاق العليم القادر على كل شيء. الذي ليس مثله شيء، أفلا تراه كيف احتج عليهم بما ركب في العقول من حسن عبادته وحده وقبح عبادة غيره». أ. هـ

ضلالهم راجعاً إلى شيئين:

أحدهما: ظنهم بالله ظن السوء.

والثاني: أنهم لم يقدرُوا الرب حق قدره.

فلم يقدره حق قدره من ظن أنه لم يرسل رسولاً ولا أنزل [كتاباً]^(١) بل ترك الخلق سدًى، وخلقهم عبثاً، ولا قدره حق قدره من نفى عموم قدرته وتعلقها بأفعال عباده من طاعاتهم ومعاصيهم، وأخرجهما عن خلقه وقدرته، ولا قدر الله حق قدره أضداد هؤلاء الذين قالوا: إنه يعاقب عبده على ما لم يفعل، بل يعاقبه على فعله سبحانه. وإذا استحال في العقول أن يجبر السيد عبده على فعل ثم يعاقبه عليه، فكيف يصدر هذا من أعدل العادلين؟

وقول هؤلاء أشر من قول المجوس القدرية الأذلين.

ولا قدره حق قدره من نفى رحمته ورضاه ومحبته وغضبه وحكمته مطلقاً وحقيقة فعله، ولم يجعل له فعلاً اختيارياً، بل أفعاله مفعولات منفصلة عنه.

ولا قدره حق قدره من جعل له صاحبةً وولداً، أو جعله يحل في مخلوقاته، أو جعله عين هذا الوجود.

ولا قدره حق قدره من قال: إنه رفع أعداء رسوله وأهل بيته، وجعل فيهم الملك، ووضع أولياء رسوله وأهل بيته، وهذا يتضمن غاية القدح في الرب تعالى الله عن قول الرافضة.

(١) رسمت في الأصل هكذا: «كتاب» بتشديد الباء ثاني الحروف، والتصويب من كتاب «الجواب الكافي» (ص ٢٠٥).

وهذا مشتق من قول اليهود والنصارى في حق رب العالمين: إنه أرسل ملكاً ظالماً فادعى النبوة، وكذب على الله، ومكث زمناً طويلاً يقول: أمرني ربي بكذا، ونهاني عن كذا. ويستبيح دماء [أنبياء]^(١) الله وأحبائه، والرب تعالى يظهره ويؤيده ويقىم الأدلة والمعجزات على صدقه، ويقبل بقلوب الخلق وأجسادهم إليه، ويقىم دولته على الظهور والزيادة، ويذل أعداءه أكثر من ثمانمائة عام. فوازن بين قول هؤلاء وقول إخوانهم من الرافضة تجدد القولين سواء.

ولا قدره [حق قدره]^(٢) من زعم أنه لا يحيي الموتى، ولا يبعث من في القبور، ليبين لعباده الذين كانوا فيه يختلفون، وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين.

وبالجملة، فهذا باب واسع، والمقصود أن كل من عبد مع الله غيره فإنما عبد [شيطناً]^(٣) قال تعالى: ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ يُحِبُّونَ آلَهُمْ نَسُوا آلَ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ عِلَاقٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أُولَٰئِكَ يَكُونُ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [يس: ٦٠] فما عبد أحد أحداً من بني آدم كائناً من كان إلا وقد وقعت عبادته للشيطان [٦/أ]، فيستمتع العابد [بالمعبود في حصول غرضه، ويستمتع المعبود بالعابد]^(٤) في تعظيمه له وإشراكه مع الله تعالى، وذلك غاية

(١) في الأصل: «أبناء» وكذا في المطبوعة ولعل ما أثبتته هو الصواب.

(٢) ما بين المعكوفين ليس بالأصل، فأثبتته من «الجواب الكافي» (ص ٢٠٨).

(٣) في الأصل: «شيطان» وما أثبتته هو الصواب.

(٤) ما بين المعكوفين سقط من الأصل، فأثبتته من الضوء المنير على التفسير (١٢١/٥) نقلاً عن الجواب الكافي (ص ١٩١) نسخة أخرى غير التي عندي، بينما جاء فيها: «إلا وقعت عبادته للشيطان

رضا الشيطان، ولهذا قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا يَمَعَشَرَ الْجِنَّ قَدِ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ أي: من إغوائهم وضلالهم. ﴿وَقَالَ أَوْلِيَائُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَمَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [الأنعام: ١٢٨] الآية، فهذه إشارة لطيفة إلى السر الذي لأجله كان الشرك أكبر الكبائر عند الله تعالى، وأنه لا يغفر بغير التوبة منه، وأنه موجب للخلود في العذاب العظيم، وأنه ليس تحريره وقبحه بمجرد النهي عنه فقط، بل يستحيل على الله أن يشرع لعباده إلهاً غيره، كما يستحيل عليه ما يناقض أوصاف كماله ونعوت جلاله^(١).

واعلم أن الناس في عبادة الله والاستعانة به أقسام: أجلها وأفضلها أهل العبادة والاستعانة بالله عليها.

فعبادة الله غاية مرادهم وطلبهم منه أن يعينهم عليها ويوفقهم للقيام بها نهاية مقصودهم، ولهذا كان أفضل ما يسأل الرب تعالى الإعانة على مرضاته، وهو الذي علمه النبي ﷺ لمعاذ بن جبل، فقال: «يا معاذ! والله إنني أحبك فلا تدع أن تقول في دبر كل صلاة: الله أعني على ذكرك وشكرك وحسن

فيستمتع المعبود بالعابد في تعظيمه له.

(١) من قوله: «فنقول: اعلم أن حقيقة الشرك: تشبيه الخالق بالمخلوق» إلى هنا مستفاد من كلام ابن قيم الجوزية من كتابه «الجواب الكافي» (ص ٢٠٠-٢١٠) مع شيء من التصرف والاختصار. وبهذا ينتهي نقل الإمام المقريزي عن الجواب الكافي، ثم تبعه النقل عن ابن القيم أيضاً من كتابه الرائع الشيق «مدارج السالكين» (١/ ٩٠-١١٤) وتخلله فقرة من التمهيد لابن عبد البر (٧/ ٨٣).

عبادتك»^(١) فأنفع الدعاء طلب العون على مرضاته تعالى^(٢).

ويقابل هؤلاء القسم الثاني المعرضون عن عبادته والاستعانة به، فلا عبادة لهم ولا استعانة، بل إن سألهم أحدهم واستعان به، فعلى حظوظه وشهوته، والله تعالى يسأله من في السموات والأرض، ويسأله أولياؤه وأعداؤه فيمد هؤلاء وهؤلاء^(٣).

وأبغض خلق الله تعالى إبليس، ومع هذا أجاب سؤاله^(٤) وقضى حاجته، ومتعه بها ولكن لما لم تكن عوناً على مرضاته كانت زيادة في شقوته وبعده. وهكذا كل من سأل الله تعالى واستعان به على ما لم يكن عوناً له على طاعته كان سؤاله مبعداً عن الله، فليتدبر العاقل هذا، وليعلم أن إجابة الله

(١) أخرجه ابن حبان كما في الإحسان (٣/ ٢٣٤) رقم ٢٠١٧، ٢٠١٨) وأحمد بن حنبل في مسنده (٥/ ٢٤٤-٢٤٥) وأبو داود (٢/ ١٨٠-١٨١ رقم ١٥٢٢) وابن خزيمة في صحيحه (١/ ٣٦٩ رقم ٧٥١) والطبراني في الكبير (٢٠/ ٦٠ رقم ١١٠) (٢٠/ ١٢٥ رقم ٢٥٠) والنسائي في عمل اليوم والليلة (رقم ١٠٩) وابن السني في عمل اليوم والليلة (رقم ١١٧) والحاكم في المستدرک (١/ ٢٧٣) وصححه ووافقه الذهبي والبيهقي في السنن الصغير (١/ ١٩ رقم ١٨) وصححه الألباني في صحيح الجامع (رقم ٧٩٦٩).

(٢) قال ابن القيم رحمه الله في «مدارج السالكين» (١/ ٢٠): «ولما كان سؤال الله الهداية إلى الصراط المستقيم أجل المطالب، ونيله أشرف المواهب: علم الله عباده كيفية سؤاله، وأمرهم أن يقدموا بين يديه حمده والثناء عليه وتمجيده. ثم ذكر عبوديتهم وتوحيدهم.. فهاتان وسيلتان إلى مطلوبهم توسل إليه بأسمائه وصفاته، وتوسل إليه بعبوديته. وهاتان الوسيلتان لا يكاد يرد معهما الدعاء» اهـ.

(٣) كما قال تعالى: ﴿كَلَّا تَهْتَفُونَ هَؤُلَاءِ هَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ [الإسراء: ١٠].

(٤) حيث قال تعالى: ﴿قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ ﴿قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ [الأعراف: ١٤، ١٥].

لسؤال بعض السائلين ليست لكرامته عليه، بل قد يسأله عبده الحاجة فيقضيها له وفيها هلاكه، ويكون منعه منها حماية له وصيانة، والمعصوم من عصمه الله، والإنسان على نفسه بصيرة.

وعلاوة هذا أنك ترى من صانه الله من ذلك وهو يجهل حقيقة الأمر إذا رآه [٦/ب] سبحانه يقضي حوائج غيره يسيء ظنه به تعالى، وقلبه محشوٌ بذلك وهو لا يشعر، وأمرة ذلك حمله على الأقدار وعتابه في الباطن لها، ولقد كشف الله هذا المعنى غاية الكشف في قوله: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَنَّنِي ﴿كَلَّا﴾ [الفجر: ١٥-١٧] أي ليس كل من أعطيته ونعمته وخولته فقد أكرمه، وما ذاك لكرامته عليّ، ولكن ابتلاءً مني وامتحاناً له: أيشكرني فأعطيه فوق ذلك، أم يكفرني فأسلبه عنه وأخوله لغيره؟ وليس كل من ابتليته فضيقت عليه رزقه وجعلته بقدر لا يفضل عنه فذاك من هوانه عليّ، ولكن ابتلاءً مني وامتحاناً: أيصبر فأعطيه أضعاف ما فاته أم يسخط فيكون حظه السخط^(١)؟

وبالجملة، فأخبر تعالى أن الإكرام والإهانة لا يدوران على المال وسعة

(١) وقال ابن القيم رحمه الله في كتاب: «التبيان في أقسام القرآن» (ص ٢٠): «وأخبر أن توسعته على من وسع عليه - وإن كان إكراماً له في الدنيا - فليس ذلك إكراماً على الحقيقة، ولا يدل على أنه كريم عنده، من أهل كرامته ومحبة. وأن تقتيره على من قتر عليه لا يدل على إهانته له وسقوط منزلته عنده، بل يوسع ابتلاءً وامتحاناً، ويقتّر ابتلاءً وامتحاناً فيبتلي بالنعم كما يبتلي بالمصائب» ١هـ.

الرزق وتقديره، فإنه سبحانه يوسع على الكافر لا لكرامته، ويقتصر على المؤمن لا لهوانه عليه، وإنما يكرم سبحانه من يكرم من عباده بأن يوفقه لمعرفة ومحبته وعبادته واستعانته. فغاية سعادة الأبد في عبادة الله وحده والاستعانة بها عليها^(١).

القسم الثالث: من له نوع عبادة بلا استعانة، وهؤلاء نوعان:

أهل القدر القائلون بأنه سبحانه قد فعل بالعبد جميع مقدوره من الألفاظ، وأنه لم يبق في مقدوره إعانة له على الفعل، فإنه قد أعانه بخلق الآلات وسلامتها وتعريف الطريق وإرسال الرسول وتمكينه من الفعل، فلم يبق بعدها إعانة مقدورة يسأل إياها، وهؤلاء مخذولون موكلون إلى أنفسهم مسدود عليهم طريق الاستعانة والتوحيد. قال ابن عباس: الإيمان بالقدر نظام التوحيد، فمن آمن بالله وكذب بقدره نقض توحيده^(٢).

النوع الثاني: من لهم عبادة وأوراد، ولكن حظهم ناقص من التوكل والاستعانة لم تتسع قلوبهم لارتباط الأسباب بالقدر، وأنها بدون القدر:

(١) وقال ابن القيم في كتاب «الفوائد» (ص ١٥٢): «ومن علامات السعادة والفلاح أن العبد كلما زيد في علمه زيد في تواضعه ورحمته، وكلما زيد في عمله زيد في خوفه وحذره، وكلما زيد في عمره نقص من حرصه، وكلما زيد في ماله زيد في سخائه وبذله، وكلما زيد في قدره وجاهه زيد في قربه من الناس وقضاء حوائجهم والتواضع لهم» ١هـ.

(٢) أخرجه عبد الله بن أحمد بن حنبل في كتاب السنة (رقم ٩٢٥) واللالكائي (رقم ١٢٢٤) قال الهيثمي في «المجمع» (٧/ ٢٠٠) رواه الطبراني في الأوسط وفيه هانئ بن المتوكل وهو ضعيف. وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (رقم ٢٣٠٣).

كالموات الذي لا تأثير له، وكالمعدوم الذي لا وجود له، وأن القدر كالروح المحرك لها، والمُعَوَّل على المحرك الأول، قلم تنفذ بصائرهم من السبب إلى المسبب، ومن الآلة إلى الفاعل، فقل نصيبهم من الاستعانة.

وهؤلاء لهم نصيب من التصرف بحسب استعانتهم وتوكلهم، ونصيب من الضعف والخذلان بحسب قلة استعانتهم وتوكلهم، ولو توكل العبد على الله حق توكله في إزالة جبل عن مكانه لأزاله.

فإن قيل: ما حقيقة الاستعانة عملاً؟

قلنا: هي التي يعبر عنها [٧/أ] بالتوكل، وهي حالة للقلب تنشأ عن معرفة الله وتفرده بالخلق والأمر والتدبير والضر والنفع، وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، فتوجب [اعتماداً]^(١) عليه وتفويضاً إليه وثقة به، فتصير نسبة العبد إليه تعالى كنسبة الطفل إلى أبويه، فيما ينوبه من رغبته ورهبته، فلو دهمه ما عسى أن يدهمه من الآفات لا يلتجئ إلى غيرهما، فإن كان العبد مع هذا الاعتماد من أهل التقوى كانت له العاقبة الحميدة، ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ [الطلاق: ٢].

والقسم الرابع: من له استعانة [بلا]^(٢) عبادة، وتلك حالة من شهد تفرد الله بالضر والنفع، ولم يدر ما يحبه ويرضاه، فتوكل عليه في حظوظه فأسعفه بها.

(١) في الأصل: «اعتماد» وما أثبتته هو الصواب.

(٢) في الأصل: «بل» وما أثبتته هو الصواب.

وهذا لا عاقبة له، سواء كانت أموالاً أو رئاسات أو جاهاً عند الخلق أو نحو ذلك، فذلك حظه في دنياه وآخرته.

واعلم أن العبد لا يكون متحققاً بعبادة الله وحده إلا بأصلين.

أحدهما: متابعة الرسول ﷺ.

والثاني: إخلاص العبودية لله تعالى^(١).

والناس في هذين الأصلين أربعة أقسام:

— أهل الإخلاص والمتابعة، فأعمالهم كلها لله، وأقوالهم ومنعهم وإعطاؤهم وحبهم وبغضهم، كل ذلك لله لا يريدون من العباد جزاء ولا شكوراً، عدّوا الناس كأصحاب القبور، لا يملكون ضرراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً، فإنه لا يعامل [أحداً]^(٢) من الخلق إلا لجهله بالله تعالى وجهله بالخلق.

والإخلاص هو العمل الذي لا يقبل الله من عامل عملاً صواباً عارياً

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في مجموع الفتاوى (١/١٨٩): «ودين الإسلام بني على أصلين: أن نعبد الله وحده لا شريك له، وأن نعبد بما شرعه من الدين. وهو ما أمرت به الرسل أمر إيجاب أو أمر استحباب، فيعبد في كل زمان بما أمر في ذلك الزمان. فلما كانت شريعة التوراة محكمة كان العاملون بها مسلمين وكذلك شريعة الإنجيل. وكذلك في أول الإسلام لما كان النبي ﷺ يصلي إلى بيت المقدس كانت صلاته إليه من الإسلام، ولما أمر بالتوجه إلى الكعبة كانت الصلاة إليها من الإسلام، والعدول عنها إلى الصخرة خروجاً عن دين الإسلام، فكل من لم يعبد الله بعد مبعث محمد ﷺ بما شرعه الله من واجب ومستحب فليس بمسلم» ا. هـ

(٢) في الأصل: «أحد» وما أثبتته هو الصواب.

منه، وهو الذي ألزم عباده به إلى الموت، قال الله تعالى: ﴿لِبَلْوَكُمْ أَتَكْمُرُ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: ٢]، وقال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الكهف: ٧] وأحسن العمل أخلصه وأصوبه، والخالص أن يكون لله، والصواب أن يكون على وفق سنة رسول الله ﷺ، وهذا هو العمل الصالح المذكور في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠] وهو العمل الحسن^(١) في قوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ [النساء: ١٢٥] وهو الذي أمر به النبي ﷺ في قوله: «كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد»^(٢) وكل عمل بلا متابعة فإنه لا يزيد عامله إلا بعداً من الله تعالى. لا يعبد إلا بأمره لا بالأهواء والآراء.

- الضرب الثاني: من لا إخلاص له ولا متابعة له، وهؤلاء شرار الخلق، وهم المتزينون بأعمال الخير يراءون بها الناس، وهذا الضرب يكثر فيمن انحرف عن الصراط [٧/ب] المستقيم من المتسبين إلى الفقه والعلم والفقر والعبادة، فإنهم يرتكبون البدع والضلال والرياء والسمعة، ويحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا، وفي أضراب هؤلاء نزل قوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا

(١) قال ابن القيم رحمه الله في كتاب «مفتاح دار السعادة» (١/٨٢): «قال الفضيل بن عياض: هو أخلص العمل وأصوبه. قالوا: يا أبا علي ما أخلصه وأصوبه؟ قال: إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل، وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل، حتى يكون خالصاً صواباً» ا.هـ.

(٢) أخرجه البخاري (رقم ٢٦٩٧) وفي كتاب الاعتصام، باب إذا اجتهد العامل أو الحاكم فأخطأ خلاف الرسول من غير علم فحكمه مردود. ومسلم (رقم ١٧١٨).

أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ^(١) [آل عمران: ١٨٨].

- الضرب الثالث: من هو مخلص في أعماله، لكنها على غير متابعة الأمر: كحال العباد المنتسبين إلى الزهد والفقر وكل من عبد الله على غير مراده.

والشأن أنه ليس في عبادة الله [فقط، بل في عبادة الله]^(٢) كما أراد الله. ومنهم من يمكث في خلواته [تاركاً]^(٣) للجمعة، ويرى ذلك قرينة^(٤)، ويرى مواصلة صوم النهار بالليل قرينة^(٥)، وأن صيام يوم الفطر

(١) قال ابن القيم رحمه الله في «مدارج السالكين» (١/ ٨٤): «يفرحون بما أتوا من البدعة والضلالة والشرك، ويحبون أن يحمدا باتباع السنة والإخلاص» ١هـ.

(٢) ما بين المعكوفين سقط من الأصل، فأثبتته من المطبوعة.

(٣) في الأصل: «تارك» وما أثبتته هو الصواب.

(٤) كما يقع ممن ينتسب للزهد والتصوف، فيدخل عليهم الشيطان ويلبس ويوحى لهم بأن التكاليف قد سقطت عنهم، فيكتفون بأوراد وتعويدات ما أنزل الله بها من سلطان، ويتركون الجمع والجماعات، ويعدون ذلك قرينة وكرامة ومنزلة عليا عند ربهم افتراءً عليه، قد ضلوا وما كانوا مهتدين.

(٥) فقد ثبت أن هذا الصوم منهي عنه، فقد أخرج البخاري (رقم ١٩٦٥) ومسلم (رقم ١١٠٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: نهى رسول الله ﷺ عن الوصال. فقال رجل من المسلمين: فإنك يا رسول الله! تواصل! قال رسول الله ﷺ: «وأياكم مثلي؟ إني أبيت يطعمني ربي ويسقيني» فلما أبوا أن ينتهوا عن الوصال واصل بهم يوماً ثم يوماً. ثم رأوا الهلال. فقال: «لو تأخر الهلال لزدتكم» كالمنكل لهم حين أبوا أن ينتهوا.

تنبيه: جاء في نسخة علي حسن عبد الحميد: «ويرى مواصلة صوم النهار، والقيام بالليل قرينة بزيادة قوله: «والقيام» التي غيرت المعنى المراد فإن قيام الليل قرينة، كما لا يخفى، ولكن المصنف ذكر

قربة^(١)، وأمثال ذلك.

- الضرب الرابع: من أعماله على متابعة الأمر، لكنها لغير الله تعالى: كطاعات المرائي، وكرجل يقاتل رياء وسمعة وحمية وشجاعة وللمغنم^(٢)، ويحج [ليقال]^(٣)، ويقرأ ويعلم ويؤلف ليقال^(٤)، فهذه أعمال صالحة لكنها

بعض العبادات المنتقدة ممن يزعم الإخلاص ولكنه يخالف السنة عن جهل كحال العباد المتسيين إلى الزهد والفقر.

(١) فعن أبي عبيد مولى ابن أزر قال: شهدت العيد مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: هذان يومان نهى رسول الله ﷺ عن صيامهما: يوم فطركم من صيامكم، واليوم الآخر تأكلون فيه من نسككم. أخرجه البخاري (رقم ١٩٩٠) ومسلم (١١٣٧).

(٢) عن أبي موسى رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: الرجل يقاتل للمغنم، والرجل يقاتل للذكر، والرجل يقاتل لئرى مكانه، فمن في سبيل الله؟ قال: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله» أخرجه البخاري (رقم ٢٨١٠) ومسلم (رقم ١٩٠٤).

(٣) رسمت في الأصل هكذا: «لليقال».

(٤) فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه، رجل استشهد فأتي به فعرفه نعمه فعرفها. قال: فما عملت فيها؟ قال: قاتلت فيك حتى استشهدت. قال: كذبت. ولكنك قاتلت لأن يقال: جريء. فقد قيل. ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار. ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن. فأتي به فعرفه نعمه فعرفها. قال: فما عملت فيها؟ قال: تعلمت العلم وعلمته، وقرأت فيك القرآن. قال: كذبت، ولكنك تعلمت العلم ليقال: عالم. وقرأت القرآن ليقال: هو قارئ. فقد قيل. ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار. ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله. فأتي به فعرفه نعمه فعرفها. قال: فما عملت فيها؟ قال: ما تركت من سبيل تحب أن يُنفق فيها إلا أنفقت فيها لك. قال: كذبت. ولكنك فعلت ليقال: هو جواد. فقد قيل. ثم أمر به فسحب على وجهه. ثم ألقي في النار». أخرجه مسلم (رقم ١٩٠٥).

غير مقبولة، قال تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ﴾ [البينة: ٥]. فلم يؤمر الناس إلا بالعبادة على المتابعة والإخلاص فيها، والقائم بهما [هم] ^(١) أهل ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾.

ثم أهل مقام (إياك نعبد) لهم في أفضل العبادة وأنفعها وأحقها بالإيثار والتخصيص أربعة طرق، وهم في ذلك أربعة أصناف:

الصنف الأول: عندهم أنفع العبادات وأفضلها أشقها على النفوس وأصعبها، قالوا: لأنه أبعد الأشياء من هواها، وهو حقيقة التبعّد، [والأجر على] ^(٢) قدر المشقة ^(٣)، [وروى] ^(٤) حديثاً ليس له أصل: «أفضل [العبادة]» ^(٥) أحزها» ^(٦) أي أصعبها وأشقها، وهؤلاء هم أرباب المجاهدات والجور على النفوس، قالوا: وإنما تستقيم النفوس بذلك، إذ [طبعها] ^(٧) الكسل والمهانة

(١) رسمت في الأصل هكذا: «هوى».

(٢) في الأصل: «والأجر وعلى» بزيادة «واو» والصواب حذفها.

(٣) فعن عائشة رضي الله عنها قالت: يا رسول الله! يصدر الناس بنسكين وأصدُرُ بنسك؟ ف قيل لها: «انتظري فإذا طهرت فاخرجي إلى التنعيم فأهلي، ثم اتبينا بمكان كذا، ولكنها على قدر نفقتك أو نصبك» أخرجه البخاري (رقم ١٧٨٧) ومسلم (رقم ١٢١١/١٢٦).

(٤) رسمت في الأصل هكذا: «وروى» ولعل المثبت هو الصواب.

(٥) في الأصل: «العباد» وما أثبتته هو الصواب.

(٦) ذكره أبو عبيد في «غريب الحديث» (٢٣٣/٤) وكذا ابن الأثير في «النهاية» (٤٤٠/١) وقال: في حديث ابن عباس: سئل رسول الله ﷺ: أي الأعمال أفضل؟ فقال: «أحزها» أي أقواها وأشدّها. يقال: رجل حامز الفؤاد وحميزه: أي شديد.

(٧) في الأصل: «طبعه» وما أثبتته هو الصواب.

والإخلاد إلى الراحة، فلا تستقيم إلا بركوب الأهوال وتحمل المشاق.

الصنف الثاني: قالوا: أفضل العبادات وأنفعها التجرد والزهد في الدنيا، والتقلل منها غاية الإمكان، وأطراح الاهتمام بها وعدم الاكتراث لما هو منها، ثم هؤلاء قسمان:

فعوامهم: ظنوا أن هذا غاية، فشمروا إليه وعملوا عليه، [قالوا]^(١): هو أفضل من درجة العلم والعبادة، ورأوا الزهد في الدنيا غاية كل عبادة ورأسها. وخواصهم: رأوا هذا [مقصوداً]^(٢) لغيره، وإنا مقصودهم به عكوف القلب على الله تعالى والاستغراق في محبته والإنابة إليه والتوكل عليه والاشتغال بمراضيه، فرأوا أفضل العبادات دوام ذكره بالقلب واللسان [٨/أ]، ثم هؤلاء قسمان:

فالعارفون: إذا جاء الأمر والنهي بادروا إليه ولو فرقههم وأذهب جمعهم. والمنحرفون: منهم يقولون: المقصود من القلب جمعيته^(٣)، فإذا جاء ما يعرفونه عن الله لم يلتفتوا إليه، ويقولون:

يُطالَبُ بالأورادِ من كان غافلاً فكيف يَقلِبُ كُلُّ أوقَاتِهِ ورْدُ^(٤)

ثم هؤلاء أيضاً قسمان:

(١) رسمت في الأصل هكذا: «قالوا».

(٢) في الأصل: «مقصود» وما أثبتته هو الصواب.

(٣) في الأصل: «المقصود من القلب جميع جمعيته» بزيادة قوله: «جميع» والأولى حذفها.

(٤) ذكره ابن القيم في كتابه «مدارج السالكين» (١/ ١٨٠) ط دار طيبة.

منهم من يترك الواجبات والفرائض [لجمعيته]^(١).

ومنهم من يقوم بها ويترك السنن والنوافل وتعلم العلم النافع لجمعيته. والحق أن الجمعية حظ القلب، وإجابة داعي الله حق الرب، فمن أثر حق نفسه على حق ربه فليس في شيء.

الصنف الثالث: رأوا أن أفضل العبادات ما كان فيه نفع متعدد، فرأوه أفضل من النفع القاصر، فرأوا خدمة الفقراء والاشتغال بمصالح الناس وقضاء حوائجهم ومساعدتهم بالجاه والمال والنفع أفضل، لقوله ﷺ: «الخلق عيال الله وأحبهم إليه أنفعهم لعياله»^(٢). قالوا: [وعمل]^(٣) العابد قاصر على نفسه، وعمل النَّفَاع متعدد إلى الغير، فأين أحدهما من الآخر. ولهذا كان «فضل

(١) في الأصل: «ولجمعيته» بزيادة الواو والأولى حذفها.

(٢) أخرجه أبو يعلى (رقم ٣٣١٥، ٣٣٧٠، ٣٤٧٨) والبخاري (رقم ١٩٤٩) والطبراني في الكبير (رقم ١٠٠٣٣) وأبو نعيم في الحلية (١٠٢/٢) في ترجمة علقمة بن قيس النخعي وفي (٢٣٧/٤) في ترجمة إبراهيم بن يزيد النخعي. وقال في الموضوعين: غريب من حديث الحكم. وقال الهيثمي في المجمع (١٩٤/٨): «رواه أبو يعلى والبخاري وفيه يوسف بن عطية الصفار وهو متروك. وذكره الحافظ ابن حجر في «المطالب العالية» (رقم ٨٩٧) وقال: «تفرد به يوسف وهو ضعيف جداً». وقال المناوي في «فيض القدير» (٣/٥٠٥، ٥٠٦ رقم ٤١٣٥): «قال ابن الجوزي: حديث لا يصح - وقال الذهبي في «ميزان الاعتدال» (٤/٤٦٨ - ٤٦٩ رقم ٩٨٧٧): «يوسف بن عطية الصفار.. مجمع على ضعفه - ثم قال: ومن منكره عن ثابت عن أنس مرفوعاً: «الخلق كلهم عيال الله فأحب الخلق إليه أنفعهم لعياله». وضعفه الألباني في السلسلة الضعيفة (٤/٣٧٢ رقم ١٩٠٠).

(٣) في الأصل: «ولعمل» بزيادة حرف اللام والأولى حذف اللام.

العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب»^(١). وقد قال ﷺ لعلي: «لأن يهدي الله بك [رجلاً]^(٢) واحداً خير لك من حمر النعم»^(٣)، وقال: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجر من تبعه من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً»^(٤)، وقال: «إن الله وملائكته يصلون على معلمي الخير»^(٥)، وقال: «إن العالم يستغفر له من في السموات والأرض حتى الحيتان في البحر، والنملة في جحرها»^(٦) قالوا: وصاحب العبادة إذا مات انقطع عمله، وصاحب النفع لا ينقطع عمله ما دام نفعه الذي تسبب فيه^(٧)، والأنبياء عليهم السلام إنما بعثوا بالإحسان إلى الخلق وهدايتهم ونفعهم في

(١) جزء من حديث أخرجه أبو داود (رقم ٣٦٤١) والترمذي (رقم ٢٦٨٢) وابن ماجه (رقم ٢٢٣) وابن حبان كما في الموارد (رقم ٨٠) وأحمد في مسنده (١٩٦/٥) وصححه الألباني في صحيح الجامع (رقم ١٢٩٧).

(٢) في الأصل: «رجل» وما أثبتته هو الصواب.

(٣) أخرجه البخاري (رقم ٣٠٠٩) ومسلم (رقم ٢٤٠٦)

(٤) أخرجه مسلم (رقم ٢٦٧٤).

(٥) أخرجه الترمذي (رقم ٢٦٨٥) والطبراني في الكبير (رقم ٧٩١٢) ولفظه فيهما: «إن الله وملائكته وأهل السموات والأرضين حتى النملة في جحرها وحتى الحوت يصلون على معلم الناس الخير» وصححه الألباني في صحيح الجامع (رقم ١٨٣٨).

(٦) أخرجه أبو داود (رقم ٣٦٤١) والترمذي (رقم ٢٦٨٢) وابن ماجه (رقم ٢٢٣) وصححه الألباني في صحيح الجامع (رقم ٦٢٩٧).

(٧) فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة: إلا من صدقة جارية أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له» أخرجه مسلم (رقم ١٦٣١) والترمذي (رقم ١٣٧٦) وأبو داود (رقم ٢٨٨٠).

معاشهم ومعادهم. لم يبعثوا بالخلوات والانقطاع. ولهذا أنكر النبي ﷺ على أولئك النفر الذين هموا بالانقطاع والتعبد وترك مخالطة الناس^(١).
ورأى هؤلاء أن التفرغ لنفع الخلق أفضل من الجمعية على الله بدون ذلك.

قالوا: ومن ذلك العلم والتعلم، ونحو هذه الأمور الفاضلة.
الصنف الرابع: قالوا: أفضل العبادة العمل على مرضاة الرب سبحانه وتعالى، واشتغال كل وقت بما هو مقتضى ذلك الوقت [و]^(٢) وظيفته.
فأفضل العبادات في وقت الجهاد: الجهاد وإن آل [صده] إلى ترك الأوراد من صلاة الليل وصيام النهار، بل من [ترك]^(٣) إتمام الفرض كما في حالة الأمن.
والأفضل في وقت حضور الضيف: القيام بحقه والاشتغال به^(٤).

(١) فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادة النبي ﷺ فلما أخبروا كأنهم تقالوها، فقالوا: وأين نحن من النبي ﷺ؟ قد غفرَ له ما تقدم من ذنبه وما تأخر. قال أحدهم: أما أنا فإنني أصلي الليل أبداً. وقال آخر: وأنا أصوم الدهر ولا أفطر. وقال آخر: أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً. فجاء رسول الله ﷺ فقال: «أنتم الذين قلتُم كذا وكذا؟ أما والله إنني لأخشاكم لله وأنفاكم له، لكني أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني» أخرجه البخاري (رقم ٥٠٦٣) ومسلم (رقم ١٤٠١) واللفظ للبخاري.

(٢) ما بين المعكوفين ليس بالأصل، فأنبته لاستقامة الكلام.

(٣) ما بين المعكوفين ليس بالأصل، فأنبته من المطبوعة.

(٤) فعن أبي شريح الخزاعي قال: سمع أذناي ووعاه قلبي: -

قيل: ما جائزته؟ قال: «يوم وليلة، ومن كان يؤمن بالله و
بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت» أخرجه البخاري.

والأفضل في أوقات السحر: الاشتغال بالصلاة والقرآن والذكر والدعاء^(١).

والأفضل في وقت الأذان: ترك ما هو فيه من الأوراد، والاشتغال بإجابة المؤذن^(٢).

والأفضل في أوقات الصلوات الخمس: الجد والاجتهاد في إيقاعها على أكمل الوجوه، والمبادرة إليها في أول الوقت [٨/ب] والخروج إلى المسجد وإن بُعد^(٣).

والأفضل في أوقات ضرورة المحتاج: المبادرة إلى مساعدته بالجاء والمال والبدن^(٤).

في الإيمان (ورقم ١٤/٤٨) في اللقطة.

(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم، وأفضل الصلاة بعد الفريضة، صلاة الليل» أخرجه مسلم (رقم ١١٦٣). وقال رسول الله ﷺ:

«أفضل الساعات جوف الليل الآخر» صححه الألباني في السلسلة الصحيحة (رقم ٥٥١)

(٢) فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن» أخرجه البخاري (رقم ٦١١) ومسلم (رقم ٣٨٣). وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة، آت محمداً الوسيلة والفضيلة، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته، حلت له شفاعتي يوم القيامة» أخرجه البخاري (رقم ٦١٤).

(٣) لقوله ﷺ: «أفضل الأعمال الصلاة لوقتها وبر الوالدين» أخرجه مسلم (رقم ١٤٠/٨٥).

(٤) لقوله ﷺ: «أفضل الأعمال أن تدخل على أخيك المؤمن سروراً أو تقضي عنه ديناً أو تطعمه خبزاً» حسنه الألباني في صحيح الجامع (رقم ١٠٩٦).

والأفضل في السفر: مساعدة المحتاج وإعانة الرفقة، وإيثار ذلك على الأوراد والخلوة.

والأفضل في وقت قراءة القرآن: جمعية القلب والهمة على تدبره والعزم على تنفيذ أوامره أعظم من جمعية قلب من جاءه كتاب من السلطان على ذلك.

والأفضل في وقت وقوف عرفة: الاجتهاد في التضرع والدعاء والذكر^(١).
والأفضل في أيام عشر ذي الحجة: الإكثار من التعبّد، لا سيما التكبير والتهليل والتحميد، وهو أفضل من الجهاد غير المتعين^(٢).

والأفضل في العشر الأواخر من رمضان: لزوم المساجد والخلوة فيها مع الاعتكاف والإعراض عن مخالطة الناس والاشتغال بهم، حتى إنه أفضل من الإقبال على تعليمهم العلم وإقراءهم القرآن عند كثير من العلماء^(٣).

(١) قال رسول الله ﷺ: «أفضل ما قلت أنا والنبيون عشيّة عرفة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له

الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير» حسنه الألباني في السلسلة الصحيحة (رقم ١٥٠٣).

(٢) فعن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «ما العمل في أيام أفضل منها في هذه» قالوا:

ولا الجهاد؟ قال: «ولا الجهاد إلا رجل خرج يخاطر بنفسه وماله، فلم يرجع بشيء». أخرجه

البخاري (رقم ٩٦٩).

(٣) قال ابن القيم في «زاد المعاد» (٢/٨٧): «وشرع لهم الاعتكاف الذي مقصوده وروحه عكوف

القلب على الله تعالى وجميعته عليه والخلوة به والانقطاع عن الاشتغال بالخلق والاشتغال به وحده

سبحانه، بحيث يصير ذكره وحبه والإقبال عليه في محل هموم القلب وخطراته، فيستولي عليه بدلها

ويصير أهم كله به والخطرات كلها بذكره والتفكير في تحصيل مراضيه وما يقرب منه فيصير أنسه

بالله بدلاً عن أنسه بالخلق، فيعده بذلك لأنسه به يوم الوحشة في القبور حين لا أنيس له ولا ما

والأفضل في وقت مرض أخيك المسلم [أو موته]^(١): عيادته وحضور جنازته، وتشيعه، وتقديم ذلك على جمعيتك^(٢).

والأفضل في وقت نزول النوازل وأذى الناس لك: الصبر والتحمل مع خلطتك لهم، والمؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم أفضل من المؤمن الذي يخالطهم^(٣) ولا يصبر على أذاهم^(٤). وخلطتهم في الخير أفضل من عزلتهم فيه، وعزلتهم في الشر أفضل من خلطتهم فيه، فإن علم أنه إذا خالطهم أزاله وقلّله فخلطتهم خير من اعتزالهم، وهؤلاء هم أهل التعبد المطلق، والأصناف قبلهم أهل التعبد المقيد، فمتى خرج أحدهم من الفرع الذي تعلق به من العبادة وفارقه يرى نفسه كأنه قد نقص ونزل عن عبادته، فهو يعبد الله على وجه واحد، وصاحب التعبد المطلق ليس له غرض في تعبد

يفرح به سواء، فهذا مقصود الاعتكاف الأعظم».

(١) ما بين المعكوفين ليس بالأصل، فأنبته من المطبوعة.

(٢) فعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: أمرنا النبي ﷺ بسبع ونهانا عن سبع: أمرنا باتباع الجنائز وعبادة المريض... أخرجه البخاري (رقم ١٢٣٩) ومسلم (٢٠٦٦)

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «حق المسلم على المسلم خمس: رد السلام، وعبادة المريض، واتباع الجنائز، وإجابة الدعوة، وتشميت العاطس» أخرجه البخاري (رقم ١٢٤٠) ومسلم (رقم ٢١٦٢).

(٣) كذا بالأصل، بينما لفظ الحديث: «الذي لا يخالط».

(٤) فعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: وذكر الحديث، وصححه الألباني في صحيح الجامع (رقم ٦٦٥١) وانظر السلسلة الصحيحة (رقم ٩٣٩).

بعينه يؤثره على غيره، بل غرضه تتبع مرضاة الله تعالى^(١).

إن رأيت العلماء رأيته معهم، وكذلك في الذاكرين والمتصدقين وأرباب الجمعية ووقوف القلب على الله، فهذا هو العبد الجامع السائر إلى الله في كل طريق، والوافد إليه مع كل فريق.

واستحضر هاهنا حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وقول النبي ﷺ بحضوره: «هل منكم أحد أطعم اليوم مسكيناً؟» قال أبو بكر: أنا. قال: «هل منكم أحد أصبح اليوم صائماً؟» قال أبو بكر: أنا. قال: «هل منكم أحد عاد اليوم [مريضاً]؟» قال أبو بكر: أنا. قال: «هل منكم أحد تبع جنازة؟» قال أبو بكر: أنا. الحديث^(٢) هذا الحديث رُوي من طريق عبد الغني ابن أبي عقيل ثنا [يغنى]^(٣) بن سالم عن أنس بن مالك قال: كان النبي ﷺ في

(١) فانظر - رحمك الله - إلى دقة هذا الفهم، وبعد غور هذا الفقه من هذا الإمام العالم الرباني ابن قيم الجوزية - رحمه الله - حيث نقل المقرئ - رحمه الله - عنه هذه الدرر، فحريُّ بك أيها الأخ المبارك أن تضع يدك على هذا الكنز الفائق، وتنهل من هذا النهر الرائق، واحرص على أن تكون - رعاك الله - صاحب التعبد المطلق الذي ليس له غرض في تعبد بعينه، وتتبع مرضاة ربك، فإذا كانت مرضاته في كلامك فتكلم. وإذا كانت مرضاته في سكوتك فاسكت، وإذا كانت مرضاته في حركاتك فتحرك، وإذا كانت مرضاته في سكوتك فاسكن. فلا يكن لك هم إلا إرضاء ربك وفعل محابه واجتناب مساخطه. وكن على ذلك حتى يأتيك اليقين.

(٢) أخرجه مسلم (رقم ١٠٢٨) وجاء فيه. فقال رسول الله ﷺ: «ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة».

(٣) في الأصل: «نعيم» والتصويب من التمهيد لابن عبد البر (١٩٣/٧) وضبطه ابن ماكولا في «الإكمال» (٣٥٨/٧): «أوله ياء مفتوحة معجمة باثنتين من تحتها بعدها غين معجمة ثم نون

جماعة من أصحابه. فقال: « من صام اليوم؟ » قال أبو بكر: أنا. قال: « من عاد [مريضاً] ^(١) اليوم؟ » قال أبو بكر: أنا قال: « من شهد اليوم جنازة؟ » قال أبو بكر: أنا. قال: « وجبت لك الجنة ». و[يغنى] ^(٢) وإن تكلم فيه لكن تابعه [سلمة] ^(٣) بن وردان ^(٤).

وله أصل صحيح من حديث مالك عن محمد بن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: « من أنفق [٩/أ] زوجين في سبيل الله نودي في الجنة يا عبد الله هذا خير، فمن كان من أهل الصلاة نودي من باب الصلاة، ومن كان من أهل الجهاد نودي من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة، ومن كان من أهل الصيام نودي من باب الريان ». فقال أبو بكر رضي الله عنه: يا رسول الله ما

مفتوحة، فهو يغنى بن سالم بن قنبر خادم علي رضي الله عنه. وذكره ابن حجر في «تبصير المنتبه» (٤/١٤٢٤) وقال: «عن أنس، تركوه» وقال الذهبي في «الميزان» (٤/٤٥٩ رقم ٩٨٤٥): «أتى عن أنس بعجائب. وقال أبو حاتم: ضعيف. وقال ابن حبان: كان يضع على أنس بن مالك. وقال ابن يونس: حدث عن أنس فكذب. وقال ابن عدي: عامة أحاديثه غير محفوظة». هـ قلت: رواية مسلم السابقة الذكر تخني عن مثل هذا.

- (١) في الأصل: «مريض» وما أثبتته هو الصواب.
- (٢) في الأصل: «نعيم» وقد صوبتها من مصادر التخريج وكتب الرجال.
- (٣) في الأصل: «سلم» والتصويب من «التقريب» (رقم ٢٥٢٧) وقال ابن حجر: ضعيف.
- (٤) أخرج هذه الرواية من طريقه سلمة بن وردان أحمد في مسنده (١١٨/٣) ولكن القائل: أنا هو عمر. خلافاً للرواية الصحيحة التي عند مسلم. وكذا عند أحمد في «فضائل الصحابة» (رقم ٥٨٥) والبزار كما في «كشف الأستار» (رقم ١٠٤٣) والبعثي في «شرح السنة» (رقم ١٦٤٧).

على من يُدعى من هذه الأبواب كلها ضرورة. فهل يُدعى أحد من هذه الأبواب كلها؟ قال: «نعم، وأرجو أن تكون منهم»^(١).

هكذا رواه عن مالك^(٢) موصولاً مسنداً: يحيى بن يحيى، ومعن بن عيسى؛ وعبد الله بن مبارك ورواه يحيى بن بكير وعبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن حميد مرسلًا، وليس هو عند القعني، لا مرسلًا ولا مسنداً^(٣).

ومعنى قوله: «من أنفق زوجين» يعني شيئين من نوع واحد^(٤)، نحو: درهمين أو دينارين أو فرسين أو قميصين، وكذلك من صلى ركعتين، أو مشى في سبيل الله خطوتين أو صام يومين، ونحو ذلك. وإنما أراد - والله أعلم - أقل التكرار، وأقل [وجوه]^(٥) المداومة على

(١) أخرجه البخاري (رقم ١٨٩٧) ومسلم (رقم ١٠٢٧).

(٢) أخرجه مالك في موطئه (٢/٤٦٩ رقم ٤٩) في كتاب الجهاد.

(٣) هذه الفقرة مستفادة من كلام ابن عبد البر في «التمهيد» (٧/١٨٣) ولكن تعقبه الحافظ ابن حجر في الفتح (٤/١١٢) بقوله: «هذا أخرجه الدارقطني في الموطآت من طريق يحيى بن بكير موصولاً فلعله اختلف عليه فيه، وأخرجه أيضاً من طريق القعني فلعله حدث به خارج الموطأ» أ.هـ.

(٤) قال ابن الأثير في «النهاية» (٢/٣١٧): «الأصل في الزوج: الصنف والنوع من كل شيء، وكل شيئين مقترنين، شكلين كانا أو نقيضين فهما زوجان» أ.هـ وانظر «الفائق» للزحشري (٢/١٣٢).

(٥) في الأصل: «وجود» وصوبتها من المطبوعة. بينما جاء فيها قوله: «وأقل وجوه المداومة والمداومة على العمل ...» بزيادة كلمة: «والمداومة» وجعلها بين معكوفين ثم ذكر في الحاشية قوله: زيادة يقتضيها السياق. قلت: والسياق لا يحتاج إليها.

العمل من أعمال البر، [لأن]^(١) الاثنين أقل الجمع.

فهذا كالغيث أين وقع نفع، صحب الله بلا خلق، وصحب الخلق بلا نفس، إذا كان مع الله عزل الخلائق من البين، وتخلّى عنهم، وإذا كان مع خلقه عزل نفسه من الوسط وتخلّى عنها، فما [أغربه]^(٢) بين الناس، وما أشد وحشته منهم، وما أعظم أنسه بالله وفرحه به وطمأنينته وسكونه [إليه]^(٣).

واعلم أن للناس في منفعة العبادة وحكمتها ومقصودها طرائق، وهم في ذلك أربعة أصناف.

الصنف الأول: نفاة الحكم والتعليل، الذين يردون الأمر إلى نفس المشيئة وصرف الإرادة، فهؤلاء عندهم القيام بها ليس إلا لمجرد الأمر، من غير أن يكون سبباً لسعادة في معاش ولا معاد ولا سبباً لنجاة، وإنما القيام بها لمجرد الأمر ومحض المشيئة، كما قالوا في الخلق: لم يخلق لغاية ولا لعلة هي المقصودة به، ولا لحكمة تعود إليه منه، وليس في المخلوق أسباب تكون مقتضيات لمسبباتها، وليس في النار سبب الإحراق، ولا في الماء قوة الإغراق ولا التبريد. وهكذا الأمر عندهم سواء، لا فرق بين الخلق والأمر، ولا فرق في نفس الأمر بين المأمور والمحذور^(٤)، ولكن المشيئة اقتضت أمره بهذا ونهيه عن هذا،

(١) ما بين المعكوفين ليس بالأصل، فأثبتته من المطبوعة والتمهيد لابن عبد البر (٧/ ١٨٥).

(٢) في الأصل: «أعزبه» ولعل المثبت هو الأقرب لمراد المصنف.

(٣) في الأصل: «إليها» ولعل المثبت هو الصواب.

(٤) في الأصل: «المحذور والمأمور» ولكن وضع الناسخ علامتي التقديم والتأخير فوقهما.

من غير أن يقوم بالأمور صفة تقتضي حسنه، ولا بالمنهي عنه صفة تقتضي قبحه. ولهذا الأصل لوازم وفروع كثيرة. وهؤلاء غالبهم لا يجدون حلاوة العبادة ولا لذتها، ولا يتنعمون بها، ولهذا يسمون الصلاة والصيام والزكاة والحج والتوحيد والإخلاص ونحو ذلك: تكاليف، أي كلفوا بها، ولو سمي مدعي محبة ملك من الملوك أو غيره ما يأمر به: تكليفاً، لم يعد محباً له. وأول من صدرت عنه المقالة: الجعد بن درهم^(١).

الصنف الثاني: القدرية، الذين يثبتون نوعاً من الحكمة والتعليل لا يقوم بالرب ولا يرجع إليه، بل يرجع لمحض مصلحة المخلوق ومنفعته. فعندهم [٩/ب] أن العبادات شرعت أثماناً لما يناله العباد من الثواب والنعيم، وأنها بمنزلة استيفاء الأجير أجره. قالوا: ولهذا يجعلها - سبحانه - عوضاً كقوله: ﴿وَتُؤَدُّونَ أَنْ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ٤٣] ﴿إِنَّمَا يُؤْتَى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: ١٠] وفي الصحيح: «إنما هي أعمالكم أحصيتها لكم، ثم أوفيكُم إياها»^(٢).

قالوا: وقد سمّاها جزاءً وأجراً وثواباً، لأنه شيء يثوب إلى العامل من عمله أي يرجع إليه.

(١) ترجمه الحافظ الذهبي في ميزانه (١/٣٩٩ رقم ١٤٨٢) فقال: «الجعد بن درهم عداؤه في التابعين. مبتدع ضال. زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً، ولم يكلم موسى فقتل على ذلك بالعراق يوم النحر. والقصة مشهورة.

(٢) جزء من حديث أبي ذر الطويل عن النبي ﷺ فيما روى عن الله تبارك وتعالى أنه «قال: يا عبادي! إنني حرمت الظلم على نفسي...» أخرجه مسلم (رقم ٢٥٧٧).

قالوا: ويدل عليه الموازنة، فلولا تعلق الثواب بالأعمال عوضاً عليها لم يكن للموازنة معنى، وهاتان الطائفتان متقابلتان:

فالجبرية لم تجعل للأعمال [ارتباطاً]^(١) بالجزاء ألّبتة، وجوّزت أن يعذب الله من أفنى عمره في الطاعة، وينعم من أفنى عمره في مخالفته، وكلاهما سواء بالنسبة إليه، والكل راجع إلى محض المشيئة.

والقدرية أوجبت عليه سبحانه رعاية المصالح، وجعلت ذلك كله بمحض الأعمال، وأن وصول الثواب إلى العبد بدون عمله فيه تنقيص باحتمال منه الصدقة عليه بلا ثمن، فجعلوا تفضله سبحانه على عبده بمنزلة صدقة العبد على العبد وإعطاء ما يعطيه أجره على عمله، أحب إلى العبد من أن يعطيه فضلاً منه بلا عمل. فهؤلاء والذين لم يجعلوا^(٢) للأعمال تأثيراً في الجزاء ألّبتة طائفتان منحرفتان عن الصراط المستقيم.

وهو أن الأعمال أسباب موصلة إلى الثواب والأعمال الصالحة من توفيق الله وفضله، وليست قدراً لجزائه وثوابه، بل غايتها إذا وقعت على أكمل الوجوه أن تكون شكراً على أحد [الأجزاء]^(٣) القليلة من نعمه. «فلو عذب أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم، ولو رحمهم لكانت

(١) في الأصل: «ارتباط» وما أثبتته هو الصواب.

(٢) في الأصل: «لم يجعلوا ولم يجعلوا» هكذا.

(٣) في الأصل: «أجزاء».

رحمته لهم [خيراً] ^(١) من أعمالهم ^(٢).

وتأمل قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الزخرف: ٧٢] مع قوله ﷺ: «لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله» ^(٣) تجد الآية تدل على أن الجنان بالأعمال، والحديث ينفي دخول الجنة بالأعمال، ولا تنافي بينهما، لأن توارد النفي والإثبات ليس على محل واحد. [فالنفي] ^(٤) بآء الثمنية ^(٥) واستحقاق الجنة بمجرد الأعمال رداً على القدرية المجوسية التي زعمت أن الفضل بالثواب ابتداءً متضمن تنقيصاً ^(٦).

والباء المثبتة التي وردت في القرآن هي بآء السببية رداً على القدرية الجبرية، الذين يقولون: لا ارتباط بين الأعمال وجزائها، ولا هي أسباب لها،

(١) في الأصل: «خير» وما أثبتته هو الصواب.

(٢) جزء من حديث زيد بن ثابت أخرجه أحمد (١٨٥/٥، ١٨٩) وأبو داود (رقم ٤٦٩٩) وابن ماجه (رقم ٧٧) وعبد الله بن أحمد في السنة (رقم ٨٤٣) واللالكائي (رقم ١٠٩٢، ١٠٩٣) والبيهقي في الكبرى (٢٠٤/١٠) وابن أبي عاصم في السنة (رقم ٢٤٥) وعبد بن حميد (رقم ٢٤٧) وصححه الألباني في «ظلال الجنة» (١/١٠٩).

(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لن يُدْخِلَ أَحَدًا عَمَلُهُ الْجَنَّةَ» قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «لا، ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله بفضلٍ ورحمةٍ، فسدوا وقاربوا ...» أخرجه البخاري (رقم ٥٦٧٣) ومسلم (رقم ٢٨١٦).

(٤) في الأصل: «فالنفي» والمثبت من المطبوعة.

(٥) بآء الثمنية. وهي التي يسميها النحاة: بآء التعويض أو المقابلة نحو: بعثك هذا الثوب بهذه الدنانير. انظر معجم القواعد العربية (ص ١٢١). وشرح ابن عقيل (٣/٢٢).

(٦) كذا بالأصل، بينما في المطبوعة جاءت العبارة هكذا: «متضمنٌ لتكدير المنة».

وإنما غايتها أن تكون أمانة.

والسنة النبوية هي أن عموم قدرته^(١) لا ينافي ربط الأسباب بالمسببات وارتباطها بها، وكل طائفة من أهل الباطل تركت نوعاً من الحق، فإنها ارتكبت لأجله نوعاً من الباطل! بل [أنواعاً]^(٢) ﴿فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اختلفوا فيه مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ﴾^(٣) [البقرة: ٢١٣].

الصنف الثالث: الذين زعموا أن فائدة العبادة رياضة النفوس واستعدادها لفيض العلوم والمعارف عليها وخروج قواها من قوى النفس السبعية والبهيمية، فلو عُطِّلت العبادة لالتحقت بنفوس [١٠/أ] السباع والبهائم؛ فالعبادة تخرجها مشابهة للعقول، فتصير قابلة لانتقاش صور المعارف فيها. وهذا يقوله طائفتان.

إحدهما: من يقرب إلى الإسلام والشرائع من الفلاسفة القائلين بقدوم العالم وعدم الفاعل المختار.

(١) كذا بالأصل، بينما في المطبوعة: «هي أن عموم مشيئة الله وقدرته».

(٢) تصحفت في الأصل إلى: «أنواعها».

(٣) كذا بالأصل، وهي التلاوة، بينما جاء في المطبوعة: «فهدى الله أهل السنة لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه». فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلها على الإسلام. أخرجه الطبري في تفسيره (٤/ ٢٧٥ رقم ٤٠٤٨) والحاكم (٢/ ٥٤٦ - ٥٤٧) وقال: حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وذكره ابن كثير في البداية والنهاية ١٠١/١ وقال الحافظ ابن حجر في الفتح ٦/ ٣٧٢: وصح ابن حبان من حديث أبي أمامة: أن رجلاً قال: يا رسول الله أنبي كان آدم؟ قال: نعم. قال: فكم كان بينه وبين نوح؟ قال: عشرة قرون. وقال ابن القيم في «إغاثة اللهفان» (٢/ ٢٠٣): وهذا هو القول الصحيح في الآية.

والطائفة الثانية: من تفلسف من صوفية الإسلام ويقرب إلى الفلاسفة، فإنهم يزعمون أن العبادات رياضات لاستعداد النفوس للمعارف العقلية، ومخالفة العوائد.

ثم من هؤلاء من لا يوجب العبادة إلا بهذا المعنى، فإذا حصل لها ذلك بقي متحيراً في حفظ أوراده والاشتغال [بالوارد]^(١) عنها.

ومنهم من يوجب القيام بالأوراد وعدم الإخلال بها، وهم صنفان أيضاً: أحدهما: من يقول بوجوبها حفظاً للقانون وضبطاً للناموس.

والآخرون: يوجبونها حفظاً للوارد، وخوفاً من تدرج النفس بمفارقتها إلى حالها الأولى من البهيمية، فهذه نهاية إقدامهم في حكمة العبادة وما شرعت لأجله، ولا تكاد تجد في كتب المتكلمين على طريق السلوك غير طريقٍ من هذه الطرق الثلاثة أو مجموعها.

والصنف الرابع: القائلون بالجمع بين الخلق والأمر والقدر والسبب، فعندهم أن سر العبادة وغايتها مبني على معرفة حقيقة الإلهية، ومعنى كونه سبحانه إلهاً، وأن العبادة موجب الإلهية وأثرها ومقتضاها، وارتباطها بها كارتباط متعلق الصفات بالصفات، وكارتباط المعلوم بالعلم، والمقدور بالقدرة، والأصوات بالسمع، والإحسان بالرحمة، والعطاء بالجود. فعندهم من قام بمعرفتها على نحو الذي فسرناها به لغة وشرعاً، مصدراً ومورداً استقام له

(١) في الأصل: «بالأوراد» والمثبت من المطبوعة.

معرفة حكمة العبادة وغايتها، واعلم أنها هي الغاية التي خلق له العباد، ولها أرسلت الرسل، وأنزلت الكتب، وخلقت الجنة والنار.

وقد صرح سبحانه بذلك في قوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] فالعبادة التي ما وجدت الخلائق كلها إلا لأجلها، كما قال تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: ٣٦] أي هملاً^(١) قال الشافعي: لا يؤمر ولا ينهى^(٢). وقال غيره: لا يثاب ولا يعاقب - على الأمر وهو طلب العبادة وإرادتها وحقيقة العبادة امتثالها، ولهذا قال: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا [بِطُلًا]^(٣)﴾ [آل عمران: ١٩١] وقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا [السَّمَوَاتِ]^(٤) وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الحجر: ٨٥: الآية]. ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الجاثية: ٢٢] وأخبر سبحانه أنه خلق السموات والأرض بالحق المتضمن أمره ونهيه وثوابه وعقابه. فإذا كانت السموات والأرض إنما خلقت لهذا فهو غاية الخلق،

(١) عزاه السيوطي في «الدر المنثور» (٣٦٣/٨) إلى ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) عزاه السيوطي في «الدر» (٣٦٣/٨) إلى عبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد بزيادة فيه «باطلاً لا يؤمر ولا ينهى». وقال ابن كثير في تفسيره (ص ١٣٩٨) ط دار السلام: «قال السدي: يعني لا يبعث. وقال مجاهد والشافعي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم: يعني لا يؤمر ولا ينهى، والظاهر أن الآية تعم الحالين أي ليس يترك في هذه الدنيا مهملاً لا يؤمر ولا ينهى، ولا يترك في قبره سدى لا يبعث، بل هو مأمور منهي في الدنيا محشور إلى الله في الدار الآخرة.

(٣) في الأصل: «باطل»، وما أثبتته هو التلاوة.

(٤) في الأصل: «السماء»، وما أثبتته هو التلاوة.

فكيف يقال: لا غاية له ولا حكمة مقصودة، وأن ذلك لمجرد استئجار العمال حتى لا يتكرر عليهم الثواب بالمنة، وأن ذلك لمجرد استعداد النفوس للمعارف العقلية [وارتياضاً] ^(١) لمخالفة العوائد.

وإذا تأمل اللبيب الفرق بين هذه الأقوال وبين ما دل عليه صريح الوحي علم أن الله سبحانه إنما خلق الخلق لعبادته الجامعة لكمال محبته مع الخضوع له والانقياد لأمره. فأصل العبادة محبة الله تعالى [وإفراده] ^(٢) بالمحبة فلا يجب معه سواء، وإنما يجب ما يحبه لأجله وفيه، كما يجب أنبياءه ورسله [١٠/ب] وملائكته، لأن [محبته] ^(٣) من تمام محبته، وليس كمحبة من اتخذ من دونه [أنداداً] ^(٤) يحبهم كحبه.

وإذا كانت المحبة له هي حقيقة عبوديته وسرها فهي إنما تتحقق باتباع أمره واجتناب نهيه، فعند اتباع الأمر والنهي تبين حقيقة العبودية والمحبة. ولهذا جعل سبحانه اتباع رسوله ﷺ [علماً] ^(٥) عليها [وشاهداً] ^(٦) لها، كما قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١] فجعل

(١) في الأصل: «وارتياض» وما أثبتته هو الصواب.

(٢) في الأصل: «ولأفراده» وما أثبتته هو الصواب.

(٣) في الأصل: «محبته» وما أثبتته هو الصواب.

(٤) في الأصل: «أنداد» وما أثبتته هو الصواب.

(٥) في الأصل: «علم» وما أثبتته هو الصواب.

(٦) في الأصل: «شاهد» وما أثبتته هو الصواب.

اتباع رسوله [مشروطاً]^(١) بمحبتهم لله تعالى وشرطاً لمحبة الله لهم. ووجود المشروط بدون تحقق شرطه ممتنع.

فعلم انتفاء المحبة عند انتفاء المتابعة للرسول ﷺ، ولا يكفي ذلك حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما^(٢)، ومتى كان عنده شيء أحب إليه منهما فهو الإشراف الذي لا يغفره الله. قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ﴾ [التوبة: ٢٤] الآية وكل من قدم قول غير الله على قول الله أو حكم به أو حاكم إليه فليس ممن أحبه^(٣).

لكن قد يشبه الأمر على من يقدم قول أحد وحكمه وطاعته على قوله، [ظناً]^(٤) منه أنه لا يأمر ولا يحكم ولا يقول إلا ما قال الرسول ﷺ، فيطيعه ويحكم إليه ويتلقى أقواله كذلك، فهذا معذور إذا لم يقدر على غير ذلك. وأما

(١) في الأصل: «مشروط» وما أثبتته هو الصواب.

(٢) فعن أنس رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين» أخرجه البخاري (رقم ١٥) ومسلم (رقم ٤٤).

(٣) قال ابن كثير في تفسيره (ص ٢٣٦): «هذه الآية الكريمة حاكمة على كل من ادعى محبة الله وليس هو على الطريقة الحمديدية، فإنه كاذب في دعواه في نفس الأمر حتى يتبع الشرع الحمدي، والدين النبوي في جميع أقواله وأفعاله وأحواله، كما ثبت في الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» ولهذا قال: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ أي يحصل لكم فوق ما طلبتم من محبتكم إياه وهو محبته إياكم، وهو أعظم من الأول كما قال بعض العلماء الحكماء: ليس الشأن أن تُحِبَّ وإنما الشأن أن تُحَبَّ. وقال الحسن البصري وغيره من السلف: زعم قوم أنهم يحبون الله فابتلاهم الله بهذه الآية فقال: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ اهـ.

(٤) في الأصل: «ظن» وما أثبتته هو الصواب.

إذا قدر على الوصول إلى الرسول ﷺ وعرف أنه غير من اتبعه أولى به مطلقاً أو في بعض الأمور: كمسألة معينة، ولم يلتفت إلى قول الرسول ﷺ ولا إلى من هو أولى به فهذا يخاف عليه.

وكل ما يتعلل به من عدم العلم وعدم الفهم أو عدم إعطاء آلة الفقه في الدين والاحتجاج بالأشياء، والنظائر أو بأن ذلك المتقدم كان أعلم بمراده ﷺ، فهي كلها تعللات لا تفيد^(١).

(١) قال ابن القيم في طريق الهجرتين (٤١٢-٤١٣): «نعم لا بد في هذا من تفصيل به يزول الإشكال، وهو الفرق بين مقلد تمكن من العلم ومعرفة الحق فأعرض عنه، ومقلد لم يتمكن من ذلك بوجه، والقسمان واقعان في الوجود، فالمتمكن المعرض مفرط تارك للواجب عليه لا عذر له عند الله، وأما العاجز عن السؤال والعلم الذي لا يتمكن من العلم بوجه فهم قسمان أيضاً: أحدهما مرید للهدى مؤثر له محب له غير قادر عليه ولا على طلبه لعدم من يرشده، فهذا احكمه حكم أرباب الفترات، ومن لم تبلغه الدعوة. الثاني معرض لا إرادة له، ولا يحدث نفسه بغير ما هو عليه. فالأول يقول: يارب لو أعلم لك ديناً خيراً مما أنا عليه لدنت به وتركت ما أنا عليه ولكن لا أعرف سوى ما أنا عليه ولا أقدر على غيره، فهو غاية جهدي ونهاية معرفتي. والثاني راض بما هو عليه لا يؤثر غيره عليه ولا تطلب نفسه سواء، ولا فرق عنده بين حل عجزه وقدرته وكلاهما عاجز، وهذا لا يجب أن يلحق بالأول لما بينهما من الفرق: فالأول كمن طلب الدين في الفترة ولم يظفر به فعدل عنه بعد استفراغ الوسع في طلبه عجزاً وجهلاً. والثاني كمن لم يطلبه بل مات على شركه وإن كان لو طلبه لعجز عنه، ففرق بين عجز الطالب وعجز المعرض: فتأمل هذا الموضع، والله يقضي بين عباده يوم القيامة بحكمه وعدله، ولا يعذب إلا من قامت عليه حجته بالرسول، فهذا مقطوع به في جملة الخلق. وأما كون زيد بعينه وعمرو قامت عليه الحجة أم لا، فذلك مما لا يمكن الدخول بين الله وبين عباده فيه، بل الواجب على العبد أن يعتقد أن كل من دان بدين غير دين الإسلام فهو كافر، وأن الله سبحانه وتعالى لا يعذب أحداً إلا بعد قيام الحجة عليه بالرسول. هذا في الجملة، والتعيين موكول إلى علم الله وحكمه. هذا في أحكام الثواب والعقاب. وأما في أحكام الدنيا فهي جارية على ظاهر

هذا مع الإقرار بجواز الخطأ على غير المعصوم ﷺ، إلا أن ينازع في هذه القاعدة فتسقط مكالمته وهو داخل تحت الوعيد، فإن استحل مع ذلك سب من خالفه وقرض عرضه ودينه بلسانه، أو انتقل من هذا إلى عقوبته أو السعي في إذاؤه، فهو من الظلمة المعتدين ونواب المفسدين.

واعلم أن العبادة أربع قواعد:

وهي التحقيق بما يحب الله ورسوله ويرضاه، وقيام ذلك بالقلب واللسان والجوارح^(١).

فالعبودية اسم جامع لهذه المراتب الأربع، فأصحاب العبادة [حقاً]^(٢)

الأمر» ا.هـ.

(١) قال الآجري في «كتاب الشريعة» (٢/ ٦١١): «باب القول بأن الإيمان تصديق بالقلب، وإقرار باللسان، وعمل بالجوارح، لا يكون مؤمناً إلا بأن تجتمع فيه هذه الخصال الثلاث: قال محمد بن الحسين: اعلّموا رحمتنا الله وإياكم أن الذي عليه علماء المسلمين: أن الإيمان واجب على جميع الخلق، وهو تصديق بالقلب، وإقرار باللسان وعمل بالجوارح. ثم اعلّموا أنه لا تجزئ المعرفة بالقلب والتصديق إلا أن يكون معه الإيمان باللسان نطقاً، ولا تجزئ معرفة بالقلب ونطق باللسان حتى يكون عمل بالجوارح، فإذا كملت فيه هذه الخصال الثلاث كان مؤمناً، دل على ذلك القرآن والسنة وقول علماء المسلمين ... ثم قال: «فالأعمال - رحمكم الله - بالجوارح تصديق عن الإيمان بالقلب واللسان، فمن لم يصدق الإيمان بعمله بجوارحه مثل الطهارة والصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد وأشباه هذه، ورضي من نفسه بالمعرفة والقول لم يكن مؤمناً ولم تنفعه المعرفة والقول، وكان تركه للعمل تكذيباً لإيمانه، وكان العمل بما ذكرناه تصديقاً منه لإيمانه، وبالله التوفيق» ا.هـ.

(٢) في الأصل: «حق» وما أثبتته هو الصواب.

هم أصحابها.

فقول القلب: هو اعتقاد ما أخبر الله عن نفسه أو أخبر رسوله عن ربه من أسمائه وصفاته وأفعاله وملائكته ولقائه، وما أشبه ذلك.

وقول اللسان: الإخبار عنه بذلك والدعاء إليه والذب [عنه]^(١) وتبيين البدع المخالفة له والقيام بذكره تعالى وتبليغ أمره.

وعمل القلب: كالحجة له والتوكل عليه، والإنابة والخوف والرجاء والإخلاص والصبر على أوامره ونواهيه [١١/أ] وأقداره والرضا به وله وعنه، والموالة فيه والمعادة فيه، والإخبارات إليه والطمأنينة ونحو ذلك من أعمال القلوب، التي فرضها أكد من فرض أعمال الجوارح.

وأما أعمال الجوارح: فكالصلاة والجهاد ونقل الأقدام إلى الجمعة والجماعات ومساعدة العاجز من الخلق ونحو ذلك.

فقول العبد في صلاته: «إياك نعبد» التزام أحكام هذه الأربعة وإقرار بها. وقوله: «وإياك نستعين» طلب الإعانة عليها والتوفيق لها.

وقوله: «اهدنا الصراط المستقيم» متضمن للأمرين على التفضيل، وإلهام القيام بهما، وسلوك طريق السائرين إلى الله.

والله سبحانه الموفق بمنه وكرمه والحمد لله وحده. تمت^(٢). [١١/ب].

(١) ما بين المعكوفين ليس بالأصل، فأثبتته لاستقامة الكلام.

(٢) جاء في نهاية الأصل تمت هذه النسخة المباركة بعون الله وحسن توفيقه بمنه وكرمه ضحى يوم الأربعاء سنة ١٣١٠ هـ بقلم العبد الفقير إلى الله عبده بن عبده مطلق الفهيد غفر الله له ولوالديه.

وصلى الله وسلم على سيد الأولين وسيد الآخرين محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . آمين . ببلد الرس .

وذكر العلامة صديق حسن خان في كتابه القيم «الدين الخالص» جلّ هذه الرسالة المباركة، ثم قال رحمه الله (١/٣٤٢): «هذا آخر كلام المقرئ رحمه الله تعالى في كتابه «تجريد التوحيد المفيد» والله دره وعلى الله أجره، فما أبلغ هذا البيان، وما أشده هداية إلى صراط الرحمن وسبيل الإيمان وطريق الجنان. وما أجمعه لبيان الشرك وأنواعه وأقسامه وحقائقه وطرائقه! ولعلك لا تجد مثله في هذا الباب. وما أولاه - مع اختصاره في جامعته - بأن يكتب بمداد ماء العيون الباكية على غربة الإسلام وأهله، على صفائح صدور المؤمنين بالله وباليوم الآخر» ١هـ.

قال العبد الفقير إلى رحمة مولاه صبري بن سلامة بن سلامة بن شاهين: انتهيت من تحقيق هذه الرسالة المباركة والتعليق عليها يوم السبت الموافق ١٤ من شهر صفر سنة ١٤٢٠هـ والمقابل ٢٩ من شهر مايو سنة ١٩٩٩م بمدينة الرياض راجياً الله عز وجل أن يتقبل هذه الجهود، ويبارك في مساعينا، ويخلص نياتنا، ويدخر لنا الثواب والجزاء الحسن يوم العرض عليه، إنه سبحانه جواد كريم بر رحيم، وصل الله وسلم وبارك على عبدك محمد وآله وصحبه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

قلت: وانتهيت من تصحيح هذه الرسالة فجر يوم الاثنين ١٥ ربيع الثاني سنة ١٤٢٦هـ الموافق ٢٣/٥/٢٠٠٥م بعد أن ظلت محبوسة عندي أكثر من ست سنوات بين الأوراق، وشاء الله عز وجل أن تخرج في هذا التوقيت، على أمل أن ينفع الله بها من شاء من عباده وألا يجرمنا أجر الدلالة على الخير والدعوة إلى صراط العزيز الحميد.

נחמיה האלמנה

ע

אברהם האלמנה

ح) دار القبس للنشر والتوزيع: ١٤٢٦هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

المقريري، أحمد بن علي

تجريد التوحيد المفيد ويليهِ تطهير الاعتقاد عن أدران الإلحاد /

أحمد بن علي المقريري: محمد بن إسماعيل الصنعاني؛ صبري بن سلامة شاهين -

الرياض - ١٤٢٦هـ

ص ٢٦٤؛ ١٧×٢٤ سم

ردمك: ٨-٢٠٢-٢٠٢-٩٩٦..٤٩

١- التوحيد ٢- علم الكلام ٣- البدع في الإسلام أ. الصنعاني، محمد بن

إسماعيل (مؤلف) ب. شاهين، صبري بن سلامة (محقق) ج. العنوان

١٤٢٦ / ٤٢٥٩

ديوي ٢٤٠

رقم الإيداع: ١٤٢٦/٤٢٥٩

ردمك: ٨-٢٠٢-٢٠٢-٩٩٦..٤٩

الطبعة الأولى

١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م

حقوق الطبع

محفوظة للمحقق

دار القبس

للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية

الرياض - ص - ب ٣٨٠٩٣٧ - الرمز البريدي ١١٣٤٥

هاتف: ٤٣٥١٣٩٥ - فاكس ٢٦٨١٠٤٥

تطهير الاعتقاد عن أدران الإلحاد

تأليف

الإمام العالم العلامة

محمد بن إسماعيل الصنعاني

- رحمه الله - ت ١١٨٢ هـ

تحقيق

صبري بن سلامة شاهين

دار القبس

للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة التحقيق

الحمد لله الذي هدانا للتوحيد، ودعانا إلى القول السديد، وأرشدنا إلى إبطال الشرك والتنديد.

والحمد لله الذي أمرنا بترك التقليد، ونبذ كل بدع جديد، وحذرنا من كل جواظ عنيد، وكل خوآن رعديد، واستعملنا لهداية التائه الشريد.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة من انقاد لأمره، وأذعن لحكمه وشرعه في سره وجهره، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وصفيه وخليفة، المتصف بأجمل الصفات، والمنعوت بأفضل النعوت، فكل من زاغ عن شرعه وهديه فهو ضائع ذليل ممقوت.

أما بعد: فيقول الحق تبارك وتعالى: ﴿الرَّ كَتَبَ أَهْكَمَتَ ءَايَتُهُ ثُمَّ فَصَّلَتْ مِّنْ لَّدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ ۖ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۚ إِنَّنِي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ۖ وَإِنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمِئِّعْكُمْ مَّئِئَةً حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ۖ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ۖ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ﴾ [هود: ١ - ٤].

قال الشيخ محمد بن عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ رحمهم الله تعالى: قال الله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] ومعنى يعبدون: يوحّدون، والعبادة هي التوحيد، لأن الخصومة بين الرسل وأمهم فيه، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ۚ﴾ [النحل: ٣٦]، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا

مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿[الأنبياء: ٢٥]،
﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الجن: ١٨] فمن دعا غير الله من
ميت أو غائب أو استغاث به فهو مشرك كافر وإن لم يقصد إلا مجرد التقرب
إلى الله وطلب الشفاعة عنده.

وقد دخل كثير من هذه الأمة في الشرك بالله، والتعلق على من سواه،
ويسمون ذلك توسلاً وتشفعاً. وتغيير الأسماء لا اعتبار به، ولا تزول حقيقة
الشيء ولا حكمه بزوال اسمه، وانتقاله في عرف الناس باسم آخر.
ولما علم الشيطان أن النفوس تنفر من تسمية ما يفعله المشركون تألهاً
أخرجه في قالب آخر تقبله النفوس، وقد جاء عن النبي ﷺ أنه قال: «ليشربن
أناس من أمتي الخمر، يسمونها بغير اسمها»^(١) وكذلك من زنى وسمى ما
فعله نكاحاً فتغيير الأسماء لا يزيل الحقائق، وكذا من ارتكب شيئاً من الأمور
الشركية فهو مشرك، وإن سمي ذلك توسلاً وتشفعاً.

يوضح ذلك ما ذكر الله في كتابه عن اليهود والنصارى بقوله تعالى:
﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١] وروى
الإمام أحمد والترمذي وغيرهما أن عدي بن حاتم قدم على النبي ﷺ، وكان
قد تنصر في الجاهلية، فسمع النبي ﷺ يقرأ هذه الآية: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ

(١) أخرجه أحمد (٣٤٢/٥) وأبو داود (٣٦٨٨) وابن ماجه (رقم ٣٣٨٥، ٤٠٢٠) وابن حبان
(رقم ٦٧٥٨) والطبراني في الكبير (٣/٣٢٠ - ٣٢١ رقم ٣٤١٩) والبيهقي في الكبرى (٢٩٥/٨)،
(١٠/٢٣١) وصححه الألباني في صحيح الجامع (رقم ٥٤٥٣، ٥٤٥٤).

وَرُهِبْنَهُمْ أَزْكَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ ﴿الآية، قال: يا رسول الله إنهم لم يعبدوهم! فقال ﷺ: «بلى، إنهم حرموا عليهم الحلال، وحللوا لهم الحرام، فذاك عبادتهم إياهم»^(١).

وقال ابن عباس وحذيفة بن اليمان في تفسير هذه الآية: إنهم اتبعوهم فيما حللوا وحرموا، فهؤلاء الذين أخبر الله عنهم في هذه الآية لم يسموا أحبارهم ورهبانهم أرباباً ولا آلهة، ولا كانوا يظنون أن فعلهم هذا معهم عبادة لهم، ولهذا قال عدي: إنهم لم يعبدوهم. وحكم الشيء تابع لحقيقته، لا لاسمه، ولا لاعتقاد فاعله، فهؤلاء كانوا يعتقدون أن طاعتهم في ذلك ليست بعبادة لهم، فلم يكن ذلك عذراً لهم، ولا مزيلاً لاسم فعلهم، ولا لحقيقته وحكمه.

يوضح ذلك: ما روى الترمذي وصححه عن أبي واقد الليثي قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين، ونحن حدثاء عهد بكفر، وللمشركون سدرة يعكفون عندها وينوطون بها أسلحتهم، يقال لها: ذات أنواط، فمررنا بسدرة، فقلنا: يا رسول الله! اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط، فقال رسول الله ﷺ: «الله أكبر! إنها السنن، قلتم والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿اجْعَلْ لَّنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ ءَالِهَةٌ﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ»

(١) أخرجه الترمذي (رقم ٣٠٩٥) وحسنه. وكذا حسنه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في مجموع الفتاوى (٦٧/٧)، وانظر: القول السديد شرح كتاب التوحيد للشيخ السعدي بتحقيقي (ص ٩٦)، (٢٢٤).

[الأعراف: ١٣٨] لتتبعن سنن من كان قبلكم^(١). فهؤلاء ما كانوا يظنون أن الذي طلبوه مما تنفيه لا إله إلا الله، فلم يكن جهلهم مغيراً لحقيقة هذا الأمر وحكمه.

ومن كان له معرفة بما بعث الله به رسوله علم أن ما يفعل عند القبور من دعاء أصحابها والاستغاثة بهم والعكوف عند ضرائحهم والسجود لهم والنذر لهم أعظم وأكبر من فعل الذين اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله، وأقبح وأشنع من قول الذين قالوا: اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط.

قال بعض المحققين رحمه الله تعالى: فإذا كان اتخاذ هذه الشجرة لتعليق الأسلحة والعكوف عليها اتخاذ إله مع أنهم لا يعبدونها، ولا يسألونها، فما الظن بالعكوف حول القبر والدعاء به ودعائه والدعاء عنده؟! فأبي نسبة للفتنة بشجرة إلى الفتنة بالقبر، لو كان أهل الشرك والبدع يعلمون؟! انتهى.

ولقد حمى النبي ﷺ جناب التوحيد، وسد الذرائع التي تفضي إلى الشرك والتنديد، فقال فيما صح عنه ﷺ: «اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(٢) ونهى عن إيقاد السرج عليها، فقال ﷺ: «لعن الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد

(١) أخرجه الإمام أحمد (٢١٨/٥) والترمذي (رقم ٢١٨٠) وقال: هذا حديث حسن صحيح. وصححه الألباني في صحيح الجامع (رقم ٣٦٠١).

(٢) أخرجه الإمام مالك مرسلاً (١/١٦٨ رقم ٤٢٣) والإمام أحمد مسنداً (٢/٢٤٦).

والسرج»^(١) ونهى أن تتخذ عيداً، ونهى عن البناء عليها، وأمر بتسويتها بالأرض، كما روى مسلم في صحيحه عن أبي الهياج الأسدي، قال: قال لي علي رضي الله عنه: ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ؟ أن لا تدع تمثالاً إلا طمسته ولا قبراً مشرفاً إلا سويته^(٢). ونهى عن تخصيص القبور^(٣) والكتابة عليها^(٤).

ولقد هياً الله عز وجل لنصرة دينه والدفاع عنه والدعوة إليه أئمة أعلام على مر الدهور والأزمان، أقام الله بهم الحجة، وأوضح بهم المحجة، وأزال بهم الشبهة، وجعلهم الله غصصاً في حلوق أهل البدع والكفریات والشركیات، وصيرهم الله قذى في أعين أهل الجاهلات والضلالات، وكان منهم الشيخ العلامة محمد بن إسماعيل سمي البخاري رحمهم الله عز وجل فهذا الشيخ الأمير الصنعاني لم يسلم من الطعن، مثله مثل أهل الصلاح يكون عرضة لسهام أهل البدع والفجور، فلم ينبج أحد من ألسنتهم، حتى رسل الله وأنبيائه، فالكل تعرض للهمز واللمز والطعن والقيـل والقال، ولكن الله لم

(١) أخرجه أبو داود (رقم ٣٢٣٦) والترمذي (رقم ٣٢٠) وحسنه والنسائي (٩٤/٤ - ٩٥ رقم ٢٠٤١) وابن ماجه (رقم ١٥٧٥) والإمام أحمد (٢٢٩/١) والحاكم (٣٧٤/١) وضعفه الألباني في السلسلة الضعيفة (رقم ٢٢٥) وصح بلفظ: «زوارات القبور» دون لفظ «السرج» انظر: القول السديد شرح كتاب التوحيد بتحقيقي (ص ١٦٤ - ١٦٧).

(٢) أخرجه مسلم (رقم ٩٦٩).

(٣) أخرجه مسلم (رقم ٩٧٠).

(٤) الدرر السنية (١/ ٥٦٧ - ٥٧٠).

يدع أوليائه وأحبابه إلا ويقيض لهم جنوداً يذبون عنهم، ويدافعون عن أعراضهم، وكما قال سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [الحج: ٣٨] فقيض الله الشيخ العلامة سليمان بن سحمان فألف رسالته القيمة: «تبرئة الشيخين الإمامين من تزوير أهل الكذب والمين» دافع فيها عن الشيخ محمد ابن عبد الوهاب والشيخ محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني رحم الله الجميع وأبان الحق لكل ذي عينين.

قال الشيخ سليمان بن سحمان رحمه الله تعالى:

قد وقفت سنة ألف وثلاثمائة وثلاثين بعد الهجرة النبوية على منظومة وشرحها، تنسب إلى الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني رحمه الله تعالى أرسلها إلينا بعض الإخوان، وهي بقلم محمد بن حسين بن محسن الأنصاري اليماني، فلما تأملتها علمت يقيناً أنها موضوعة مكذوبة على الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني، وذلك أن اعتراضه على الشيخ محمد ابن عبد الوهاب رحمه الله تعالى بذلك اعتراض جاهل يتمعلم، يصاب عنه كلام الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني لعلو قدره؛ وعظم فضله وإمامته، وتماز رغبتة في اتباع السنة وذم البدع وأهلها، فكيف يجوز أن ينسب إليه مثل هذا الكلام الذي لا يقوله إلا جاهل لا يعرف الأدلة الشرعية، والأحكام المعلومة النبوية؟! وهل يقول مثل هذا الاعتراض إلا جاهل، فلو لم يكن عن الأمير محمد قول يناقض هذا لعلمنا أنه لا يقوله، لأنه يناقض ما ذكره في (تطهير الاعتقاد) وفي غيره من كتبه.

وقد بلغني أن الذي وضع هذا النظم وشرحه رجل من ولد ولده، وهو اللائق به لعدم معرفته ورسوخه في العلم، فاستعنت الله على رد إفكه وعدوانه وكذبه وظلمه وبهتانه، ليعلم الواقف عليها براءة الأمير محمد بن إسماعيل منها، وأنها موضوعة مكذوبة عليه.

قال شارح النظم: لما بلغت هذه الأبيات نجداً وصل إلينا بعد أعوام من بلوغها من أهل نجد رجل عالم يسمى الشيخ مريد بن أحمد اليميني، كان وصوله في شهر صفر عام ست وسبعين ومائة وألف، وأقام لدينا ثمانية أشهر، وحصل بعض كتب ابن تيمية وابن القيم بخطه، وفارقنا في عشرين من شوال سنة رجع إلى وطنه وصل من طريق الحجاز مع الحجاج، وكان من تلامذة الشيخ محمد بن عبد الوهاب الذي وجهنا إليه الأبيات، وأخبرنا ببلوغها ولم يأت بجواب عنها، وكان قد تقدم في الوصول إلينا بعد بلوغها الشيخ الفاضل عبد الرحمن النجدي، ووصف لنا من حال ابن عبد الوهاب أشياء أنكرناها من سفك الدماء ونهب الأموال وتجاريه على قتل النفوس ولو بالاغتيال وتكفيره الأمة المحمدية في جميع الأقطار إلى آخره.

والجواب: أن نقول: قد كان من المعلوم عند الخاص والعام أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب قد نشأ في أناس قد اندرست فيهم معالم الدين، ووقع فيهم من الشرك والبدع ما عم وطم في كثير من البلاد، إلا بقايا متمسكين بالدين يعلمهم الله تعالى، وأما الأكثرون فعاد المعروف بينهم

منكراً والمنكر معروفاً، والسنة بدعة والبدعة سنة، نشأ على هذا الصغير، وهرم عليه الكبير، ففتح الله بصيرة شيخ الإسلام بتوحيد الله الذي بعث الله به رسله وأنبياءه، فعرف الناس ما في كتاب ربهم من أدلة توحيده، الذي خلقهم له وما حرم الله عليهم من الشرك، الذي لا يغفره الله إلا بالتوبة منه، فقال لهم ما قاله المرسلون لأممهم: ﴿أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ﴾ فحجب كثيراً منهم عن قبول هذه الدعوة ما اعتادوه، ونشأوا عليه من الشرك والبدع فنصبوا العداوة لمن دعاهم إلى توحيد ربهم وطاعته، ولمن استجاب له وقبل دعوته، وأصغى إلى حجج الله وبياناته كحال من خلا من أعداء الرسل، كما قال تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾ وقال تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾.

إذا تحققت ما ذكرته لك من حال الشيخ رحمه الله تعالى ودعوته إلى توحيد الله بأنواع العبادة وترك عبادة ما سواه، وما كان عليه أهل نجد قبل دعوته على دين الله ورسوله، فاعلم أن هذا الرجل الذي يسمى مرشد بن أحمد رجل من أهل حريملا، لا يعرف بعلم ولا دين، ولا كان من تلامذة الشيخ محمد رحمه الله تعالى، ولم يكن له قدم صدق في هذا الدين، ولا معرفة له، بل كان ممن شرق بهذا الدين لما أظهره الله، ودخل الناس في دين الله أفواجا، وكان قد ألف ما كان عليه قومه من الشرك بالله من دعاء الأولياء والصالحين وغير ذلك، مما كان عليه أهل الجاهلية، وداخله

بعض الحقد والحسد، فأوجب له ذلك تلفيق ما موه به من الأكاذيب والترهات على الشيخ محمد رحمه الله وفر على صنعاء لما دخل أهل نجد في دين الله، ولم يكن له في نجد مساعد على هذه الأكاذيب، وكذلك الرجل الآخر المسمى بعبد الرحمن النجدي لم يكن من أهل العلم والدين، ولا يعرف له نسب ينتمي إليه، بل كان من غوامض الناس الخاملين، وقد انقرض عصر الدرعية وبعده بأعوام لم نسمع لهذين الرجلين بخبر، ولم نقف لهما على أثر، وكان قد دخل أهل اليمن في ولاية المسلمين، وعرفوا صحة هذا الدين، ولم يشتهر هذا النظم عن الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني رحمه الله ولا هذا الشرح، ولا ثبت هذا الرجوع عنه ولا ظهر ولا اشتهر في تلك المدد المديدة والسنين العديدة، حتى جاء هذا المزور فوضع هذه المنظومة وجعل عليها هذا الشرح اللائق به، فله الحمد وله المنة حيث كان نظامه واعتراضه بهذه المثابة، التي لم تكن على طريق الحق والإصابة، بل كان مبناه على شفا جرف هار من الأكاذيب والترهات، التي لا يصغى إليها إلا القلوب المقفلات، ولا يغتر بها إلا أهل الجهالات والضلالات ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً﴾ ومن جملة هذه الأكاذيب ما ذكره عن عبد الرحمن النجدي من الأوضاع التي لا تجدي أن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله يسفك الدماء، وينهب الأموال، ويتجارى على قتل النفوس ولو بالاغتيال، وتكفير الأمة المحمدية في جميع الأقطار،

وهذا كله كذب وسيأتي الجواب عن ذلك إن شاء الله تعالى.

فصل

وأما قوله: فبقي معنا ترد فيما نقل الشيخ عبد الرحمن النجدي حتى وصل الشيخ مرشد بن أحمد، وله نباهة ووصل ببعض رسائل ابن عبد الوهاب التي جمعها في وجه تكفير أهل الإيمان وقتلهم ونهبهم، وحقق لنا أحواله إلى آخر ما قال:

فالجواب: أن يقال: قد كان من المعلوم أن هذا الرجل كما وصفنا حاله أولاً أنه لا يوثق بنقله، ولا يعول عليه، لنقصان دينه وعقله، فأما ما ذكر من تكفيره لأهل الإيمان وقتلهم ونهبهم فكذب وبهتان، وزور وعدوان، فلم يكفر رحمه الله إلا عباد الأوثان من دعاة الأولياء والصالحين وغيرهم، ممن أشرك بالله، وجعل له أنداداً بعد إقامة الحجة ووضوح المحجة، وبعد أن بدءوه بالقتال، فحينئذ قاتلهم وسفك دماءهم ونهب أموالهم، ومعه الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة وأئمتها، وقد وافقه الأمير محمد بن إسماعيل على ذلك، وأقره عليه.

وأما قوله: وذكر لي أنه إنما عظم شأنه بوصول الأبيات التي وجهناها إليه.

فأقول: لا جرم أن هذا القول لا يقوله الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني رحمه الله، ولا يليق بحاله وجلالته وإمامته وورعه وزهده، وأنه

لا يتشبع بما لم يعط، فإن هذا لا كان ولا يكون، وقد رفع الله قدر الشيخ بما علّمه من العلم، وما حباه من العقل، ووضع له القبول في قلوب الناس قبل أن تصل إليه هذه المنظومة. وهذه المقالة من هذا الشارح تدل على قلة عقله وعدم علمه ورغبته فيما عند الله، فإنه إنما قال هذا ليرفع به ويتكبر به، وهذا ليس من شأن العلماء العالمين والأئمة المحققين.

وأما قوله: فإنه تعين نقض ما قدمناه وحل ما أبرمناه.

فالجواب: أن نقول: وهذا مما يدل على أن هذا الكلام ليس من كلام الأمير محمد بن إسماعيل، فإنه كلام متناقض ينقض آخره أوله، لأنه ذكر في آخر النظم أنه لم يرجع عما قاله أولاً وأنه هو الحق، وإنما أنكر القتل والنهب وتكفير المسلمين، وهذه الدعوى تخالف ما قاله في أول نظمه وتنافيه، فعلمنا قطعاً أن هذا النظم والشرح مكذوب موضوع عليه.

(قال) المعارض فيما زور على الإمام الأمير محمد بن إسماعيل

الصنعاني رحمه الله تعالى:

رجعت عن النظم الذي قلت في النجدي	فقد صح لي عنه خلاف الذي عندي
ظننت به خيراً وقلت عسى عسى	فجد ناصحاً يهدي الأنام ويستهدي
فقد خاب فيه الظن لا خاب نصحتنا	وما كل ظن للحقائق لي يهدي
وقد جاءنا من أرضه الشيخ مرید	فحقق من أحواله كل ما يدي

وقد جاء من تأليفه برسائل
ولفق في تكفيرهم كل حجة
تجاري على إجرا دما كل مسلم
وقد جاءنا من ربنا في براءة
فإخواننا سماهم الله فاستمع
يكفر أهل الأرض فيها على عمد
تراها كبيت العنكبوت لدى النقد
مصل مزك لا يحور عن العهد
براءتهم من كل كفر ومن جحد
لقول الإله الواحد الصمد الفرد

والجواب: ومن الله نستمد الصواب

ألا قل لذي جهل تهور في الرد
وفاه بتزوير وإفك ومنكر
وزور نظماً للأمير محمد
لعمري لقد أخطأت رشك فأتد
وقد صح أن النظم هذا تقول
وما كان هذا النظم منظوم عالم
ولكنه جهل صريح مركب
وها أنا ذا أبدي مخازيه جهرة
لتعلم أن القدم هذا مزور
يخالف ما قال الأمير محمد
وأظهر مكنوناً من الغي لا يجدي
وظلم وعدوان على العالم المهدي
وحاشاه من إفك المزور ذي الجحد
فلست على نهج من الحق مستبد
تقوله هذا الغي على عمد
تقي نقي بالهدى للورى يهدي
ومنشئه عن منهج الرشد في بعد
وأنقض ما يديه بالحق والرشد
وأن الذي أبداه من جهله المردى
وقرر في (التطهير) تقرير ذي نقد

فازرى به من حيث يحسب أنه
 وحسبك من هذا ضلالاً وفرية
 فجاء على تزويره بدلائل
 إذا صح ما قلنا لديك فقله
 رجوع عن الحق الذي هو ذاكر
 إلى الغي من كفر وشرك وبدعة
 فلو صح هذا وهو لاشك باطل
 لكان لعمري ضحكة وتناقضا
 فدونك ما أبدى من المدح والثناء
 (قفي واسألني عن عالم حل سوحها
 محمد الهادي لسنة أحمد
 لقد أنكرت كل الطوائف قوله
 وما كل قول بالقبول مقابل
 سوى ما أتى عن ربنا ورسوله
 وأما أقاويل الرجال فإنها
 لقد سرنى ما جاءني من طريقه

أشاد له بيتاً رفيعاً من المجد
 على البعدا فضلاً عن الأب والجد
 تعود على ما قال بالرد والهد
 رجعت عن النظم الذي قلت في النجدي
 عن السلف الماضين من كل ذي رشد
 إلى غير ذا من كل أفعال ذي الطرد
 وزور وبهتان من الناظم المبدي
 لما قال في منظومه عن ذوي المجد
 وما قال في ذم المخالف والضد
 به يهتدي من ضل عن منهج الرشده
 فياجبذا الهادي ويا حبذا المهدي
 بلا صدر في الحق منهم ولا ورد
 ولا كل قول واجب الطرد والرد
 فذلك قول جل ياذا عن الرد
 تدور على قدر الأدلة في النقد
 وكنت أرى هذه الطريقة لي وحدي

(وقد جاءت الأخبار عنه بأنه
وينشر جهلاً ما طوى كل جاهل
ويعمر أركان الشريعة هادماً
أعادوا بها معنى سواع ومثله
(وقد هتفوا عند الشدائد باسمها
(وكم عقروا في سوحها من عقيرة
(وكم طائف حول القبور مقبل
فهذا هو المعروف من حال شيخنا
وسار مسير الشمس في كبد السما
ولم يبق أرض ليس فيها مجدد
فقل للذي أبدى خزاية جهله
أعد نظراً فيما توهمت حسنه
ودعنا من القول المزور والهذا
فقد وافق الشيخ الإمام محمد
وظن به خيراً وقد كان أهله
وقد جاءهم من أرضه متهوك

يعيد لنا الشرع الشريف بما يبدي
ومبتدع منه فوافق ما عندي
مشاهد ضل الناس فيها عن الرشد
يغوث وود بئس ذلك من ود
كما يهتف المضطر بالصمد الفرد)
أهلت لغير الله جهراً على عمد
ومستلم الأركان منهن باليد
ودعوته للخلق بالحق والرشد
وطبق من غرب البلاد إلى الهند
على أثره يقفو ويهدي ويستهدي
وأبرز منظوماً خلياً من الرشد
فإنك لم تنطق بحق ولا رشد
ومن إفكك الواهي ومن جهلك المردى
وصح له عنه خلاف الذي تبدي
وكان على حق وبالحق يستهدي
جهول يسمى مربداً وهو ذو جحد

ففاه بهتان وإفك مزور
وقد كان ذا جهل وليس بعالم
وظن طريق الرشد غياً بزعمه
وأعمه نور الهدى حين ما بدا
فما غرهم من جهله وافترائه
إلى أن تولى ذلك العصر وانقضى
فساغ لديهم زخرف القول وارتضوا
وقد زعم المأفون أن رسائله
يكفر فيها الشيخ من كان مسلماً
ولفق في تكفيرهم كل حجة
وذا فريفة لا يمترى فيه عاقل
وقد كان في الإعراض ستر لجهله
ليخدع مأفوناً ومن كان جاهلاً
فما كُفر الشيخ الإمام محمد
ولا قال في تلك الرسائل كلها
ولكنما تكفيره لمن اعتدى

وكان عن التحقيق والحق في بعد
وقد أنكر التوحيد للواحد الفرد
وقد ألف المأفون كفرانه المردى
وفر إلى صنعا وفاه بما يدي
زخارف ما أبداه ذو الزور والحد
وجاء أناس بعدهم من ذوي الطرد
من الظلم والعدوان أقوال ذي الجحد
أتاهم بما فيها التجاوز للحد
وفي زعمه كل الأنام على عمد
تراها كبيت العنكبوت لدى النقد
على أنه زور من القول مستبدي
ولكنه أبدى مخاذه عن قصد
وليس على نهج من الحق والرشد
جميع الورى حاشاه من قول ذي الطرد
بتكفير أهل الأرض من كل مستهدي
وحاد عن التوحيد بالجعل للند

ويدعو سوى الرحمن جل جلاله
وينسك للأمم بل يستغيثهم
وذلك إشراك به لاتخاذ
من الحب والتعظيم والخوف والرجا
فإن كان عباد القبور لديكمو
وهم كل أهل الأرض والكل مسلم
وما قد تلي من آية في ضلالهم
ملفقة ليست لديكم بحجة
فما فوق هذا من ضلال وفرية
(وقد أنكرت كل الطوائف قوله
كما قاله أعني الأمير محمداً
وقالوا كما قد قلتموه تحكماً
تجاري على أجرا دما كل مسلم
ثكلتك هل هذا كلام محقق
فجرتم وجرتم بالأكاذيب الهذى
كقولك في منظوم منك فرية

ويرجوه بل يخشاه كالمنعم المسدي
ويندب من لا يملك النفع للعبد
مع الله مألوها شريكاً بما ييدي
ومن كل مطلوب من الله بالقصد
هم المسلمين المؤمنين ذوي الرشد
وما منهمو من كافر جاعل الند
ومن سنة للمصطفى خير من يهدي
وتلك كبيت العنكبوت لدى النقد
يحيى بها أهل العناد ذوو الطرد
بلا صدر في الحق منهم ولا ورد
وقد كان ذا علم عليمأ بما ييدي
وهمطا وخرطاً لا يفيد ولا يجدي
مصل مزك لا يحول عن العهد
كعالم صنعا ذي الدراية والنقد
ووضع محالات على العالم المهدي
عليه بما تبديه من جهلك المردي

(وقد جاءنا عن ربنا في براءة
 (فإخواننا سماهم الله فاستمع
 أقول تأمل لا أبالك نصها
 ففيها البيان المستنير ضياؤه
 ولكن أهل الزيغ في غمراتهم
 وآذانهم صم عن الحق والهدى
 أليست لمن تابوا من الكفر والردى
 وصلوا وزكوا واستقاموا على الهدى
 فأين الدليل المستفاد بأنهم
 فما كفر الشيخ الإمام محمد
 ومن لم يتب من كفره وضلاله
 وأجرى دماهم طاعة وتقرباً
 فما كل من صلى وزكى موحداً
 ودعنا من التمويه فالحق واضح
 ألا فأرونا يا ذوي الغي والهوى
 وجئوا بتطهير اعتقاد لسيد

براءتهم من كل كفر ومن جحد
 لقول الإله الواحد الصمد الفرد
 تجدد منها عذاباً أليماً من الشهد
 لمن كان ذا قلب شهيد وذا رشد
 وفي غيهم لا يراعون لمن يهدي
 وأبصارهم عن رؤية الحق كالرمد
 ولم يشركوا شيئاً بمعبودنا الفرد
 فهم أخوة في الدين من غير مارد
 إذا لم يتوبوا لم يكونوا ذوي جحد
 سوى من دعا الأموات من ساكن اللحد
 وإشراكه بالسيد الصمد الفرد
 إلى الله في قتل الملاحدة اللد
 فأبد دليلاً غير ذا فهو لا يجدي
 وليس به لبس لدى كل مستهد
 كلاماً سوى هذي الأكاذيب مستبد
 إمام محق ذي الدراية والنقد

وما قاله في الاحتجاج على الضد	نقابل ما قلتم بما في كتابه
بريء من المنظوم والشرح والرد	لكي تعلموا أن الأمير محمداً
ملفقة لفقتموها على عمد	وتستيقنوا أن الأكاذيب هذه
بذلتكم على تليفها غاية الجهد	ويعلم أهل العلم بالله أنكم
بتزوير أفاك جهول وذو حقد	لكي تظمسوا أعلام سنة أحمد
ومجداً بنصر الدين والكسر للضد	ونال ذو الإسلام عزاً ورفعة
بنصر وإسعاف على كل ذي حقد	فلا زال تأييد الإله يمدهم
على السيد المعصوم أفضل من يهدي	وأزكى صلاة يبهر المسك عرفها
وتابعهم والتابعين على الرشد	وأصحابه والآل مع كل تابع

فصل

إذا تحققت ما قدمت لك من النظم والنثر في الرد على هذا المزور الذي وضع هذه الأكاذيب من النظم والشرح على السيد الإمام محمد بن إسماعيل الصنعاني رحمه الله، وتبين لك ما في كله من الخطأ والكذب والزور والبهتان والظلم والعدوان، وأن هذا الكلام لا يليق بجنا ب السيد محمد بن إسماعيل الصنعاني رحمه الله، فإنه كلام جاهل متناقض، والسيد أجل قدراً من أن يتكلم بمثل هذا الكلام البارد السامج، فعلم هذا المزور دليل النظم الأول بأبيات ذكر فيها أحكام الكفر وتقسيمه، فذكر في

القسم الذي لا يخرج عن الملة قوله:

«قلت: ومن هذا كفر من يدعو الأولياء، ويهتف بهم عند الشدائد، ويطوف بقبورهم، ويقبل جدرانها، وينذر لها شيئاً من ماله، فإنه كفر عمل لا اعتقاد، فإنه مؤمن بالله وبرسوله ﷺ وبالיום الآخر، لكن زين لهم الشيطان أن هؤلاء عباد الله الصالحين، ينفعون ويشفعون ويضرون، فاعتقد ذلك جهلاً كما اعتقده أهل الجاهلية في الأصنام، لكن هؤلاء يشتون التوحيد لله، لا يجعلون الأولياء آلهة، كما قاله الكفار إنكاراً على رسول الله ﷺ لما دعاهم إلى كلمة التوحيد ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا﴾ فهؤلاء جعلوا لله شركاء حقيقة، وقالوا في تليبتهم: لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك. فأتبوا للأصنام شركة مع رب الأنام، وإن كانت عبادتهم الضالة قد أفادت أنه لا شريك له تعالى لأنه إذا كان يملكه وما ملك فليس شريكاً له تعالى، بل مملوك، فعباد الأصنام جعلوا لله أنداداً واتخذوا من دونه شركاء. وتارة يقولون: الشفعاء يقربونهم إلى الله زلفى، بخلاف جهلة المسلمين الذين يعتقدون في أوليائهم النفع والضرر، فإنهم مقرون بالوحدانية وإفراده بالإلهية وصدقوا رسله، فالذي أتوه من تعظيم الأولياء كفر عملي لا اعتقادي، فالواجب هو وعظهم، وتعريفهم جهلهم، وزجرهم ولو بالتعزير، كما أمرنا بحد الزاني والشارب والسارق من أهل الكفر العملي، كما قدمناه في الأبيات الأصلية، حيث قلنا: وكم هتفوا عند الشدائد باسمها وكما قلنا: وكم عقروا في سوحها من عقيرة.

وكما قلنا: وكم طائف حول القبور مقبل. إلى آخرها، فهذه كلها قبائح محرمة من أعمال الجاهلية، فهو من الكفر العملي، فقد ثبت أن هذه الأمة تفعل أموراً من أمور الجاهلية، فهو من الكفر العملي، كحديث: «أربع في أمتي من أمور الجاهلية لا يتركونهن: الفخر في الأحساب، والطعن في الأنساب، والاستسقاء بالنجوم، والنياحة» أخرجه مسلم في صحيحه من حديث أبي مالك الأشعري، فهذه من الكفر العملي لا يخرج بها الأمة عن الملة، بل هم مع إتيانهم بهذه الخصلة الجاهلية أضافهم إلى نفسه، فقال: «من أمتي».

فإن قلت: الجاهلية تقول في أصنامها: إنهم يقربونا إلى الله زلفى. كما تقول القبوريون، ويقولون: هؤلاء شفاعونا عند الله كما يقوله [أهل] القبور أيضاً.

قلت: لا سواء، فإن القبوريين مثبتون التوحيد لله تعالى بالإلهية، قائلون: إنه لا إله إلا هو. ولو ضربت عنقه على أن يقول: إن الولي إله مع الله لما قالها، بل عنده اعتقاد جهل أن الولي لما أطاع الله من أطاعته كان له عنده تعالى جاه، به يقبل شفاعته، ويرجو نفعه، لا أنه إله مع الله بخلاف الوثني، فإنه امتنع عن قول: لا إله إلا الله، حتى ضربت عنقه زاعماً أن وثنه إله مع الله، ويسميه ربا وإلهاً، كما قال يوسف عليه السلام ﴿أَزْيَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ فسماهم أرباباً لأنهم كانوا يسمونهم بذلك، كما قال الخليل عليه السلام: (هذا ربي) في الثلاث

الآيات مستفهماً لهم مبكناً متكلماً على أخطائهم، حيث يسمون الكواكب أرباباً، وقال: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِنِّهَا وَحِداً﴾ وقال قوم إبراهيم عليه السلام: ﴿مَنْ فَعَلَ هَذَا بِإِلَهِنَا؟﴾ ﴿أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِإِلَهِنَا يَبْرَاهِيمُ﴾ فقال إبراهيم عليه السلام مستفهماً ﴿أَيْفَكَ إِلَهَةٌ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾، ومنها تعلم أن الكفار غير مقرين بتوحيد الإلهية ولا الربوبية، كما توهمه من توهم من قوله: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾ ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمْنَ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ فهذا إقرار بتوحيد الخالقية والرازقية ونحوهما، لا أنه أقر بتوحيد الإلهية، لأنهم يجعلون أوثانهم آلهة وأرباباً كما عرفت، فهذا الكفر الجاهلي كفر اعتقاد، ومن لازمه كفر العمل بخلاف من اعتقد في الأولياء النفع والضرر مع توحيد الله والإيمان به وبرسله واليوم الآخر، فإنه كفر عمل. فهذا تحقيق بالغ وإيضاح لما هو الحق من غير إفراط ولا تفريط» إلى آخر كلامه.

الجواب: أن يقال: سبحانه من طبع على قلوب هؤلاء الجهلة حتى قلبوا الحقائق، وارتكبوا الأحموقة من الشقاشق، فضلوا وأضلوا عباد الله. وهذا الرجل الذي بلغ هذه الأكاذيب قد جاء بها شوهاء شمطاء، لم تمتشط ولم تنتقب، وظن من سفاهة رأيه وقلة علمه وتحقيقه ومعرفته بدين الإسلام، الذي بعث الله به رسله، وأنزل به كتبه - أن هذا هو التحقيق

البالغ، وإيضاح الحق من غير إفراط ولا تفريط، وهو كلام باطل متناقض مخالف للكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة وأئمتها، ومخالف لكلام السيد الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني رحمه الله، مناقض له، كما سنذكره إن شاء الله قريباً، ولولاً أن هذا النظم وشرحه انتشر واشتهر أنه من كلام الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني، وصدّق به من كان في قلبه زيغ، وعنده عداوة لأهل الإسلام الحنفاء لما رفعنا به رأساً، لكن تعين علينا نصر الحق وبيانه والسعي في إبطال ما موه به هذا المبهرج على خفافيش البصائر، وليعلم كل من نظر فيه براءة السيد الأمير محمد بن إسماعيل من هذا الكلام الباطل المتناقض السامج البارد بذكر ما يناقضه ويرده ويبطله مما هو الحق والصواب، الموافق لصريح السنة والكتاب من كلام السيد في «تطهير الاعتقاد».

ثم ذكر الشيخ سليمان بن سحمان قطعة كبيرة من كتاب «تطهير الاعتقاد» بمقدار ثمان صفحات من (ص ١٨٦ - ١٩٣) ثم قال رحمه الله: انتهى ما أردت إيراده من كلام السيد الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني رحمه الله من كتابه «تطهير الاعتقاد» لتعلم أن هذا النظم والشرح الذي نسبته هذا المزور المبهرج إلى الصنعاني موضوع مكذوب عليه، لا يمتري في ذلك من له أدنى إلمام بالعلوم، ومعرفة بالمنطوق والمفهوم، فإنه كلام جاهل متناقض لم يتحقق بالحقائق الدينية، والعلوم الشرعية، ولم يكن له معرفة بما عليه سلف الأمة وأئمتها. ومن تأمل كلامه الذي نسبته إلى

الصنعاني رحمه الله، وتأمل كلام الأمير محمد بن إسماعيل في «تطهير الاعتقاد» الذي ذكرنا منه طرفاً علم أن بينهما من الفرق كما بين السماء والأرض، وتحقق أنه قد كذب عليه وافترى، وإذا أردت أن تعرف ذلك فانظر إلى قوله في الشرح: فعباد الأصنام جعلوا لله أنداداً، واتخذوا من دونه شركاء، وتارة يقولون: شفعاء يقربونهم إلى الله زلفى. بخلاف جهلة المسلمين الذين يعتقدون في أوليائهم النفع والضرر، فإنهم مقرون لله بالوحدانية وإفراده بالإلهية وصدقوا رسله، فالذي أتوه من تعظيم الأولياء كفر عملي لا اعتقادي، فالواجب وعظهم وتعريفهم جهلهم وزجرهم ولو بالتعزير، كما أمرنا بحد الزاني والشارب والسارق من أهل الكفر العملي، كما صرحنا به في الأبيات الأصلية حيث قلنا:

وكم هتفوا عند الشدائد باسمها

وكما قلنا:

وكم عقروا في سوحها من عقيرة

وكما قلنا:

وكم طائف إلى آخره. فهذه كلها قبائح محرمة من أعمال الجاهلية، وهي من الكفر العملي.

وقد ثبت أن هذه الأمة تفعل أموراً من أمور الجاهلية، فهي من الكفر العملي كحديث: «أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركونهن»

الحديث إلى قوله:

فإن قلت: الجاهلية تقول في أصنامها: إنهم يقربونهم إلى الله زلفى. كما يقوله القبوريون، ويقولون: هؤلاء شفعاؤنا عند الله. كما يقوله القبوريون أيضاً.

قلت: لا سواء، فإن القبورين يثبتون التوحيد لله تعالى بالإلهية قائلين: إنه لا إله إلا هو. ولو ضربت عنقه على أن يقول: إن الولي إله مع الله لما قالها، بل عنده اعتقاد جهل أن الولي لما أطاع الله من أطاعه كان له عند الله تعالى جاه به يقبل شفاعته ويرجو نفعه، لا أنه إله مع الله بخلاف الوثني، فإنه ممتنع عن قول: لا إله إلا الله حتى ضربت عنقه زاعماً أن وثنه إله مع الله، ويسميه رباً إلهاً إلى آخر كلامه، ثم تأمل ما ذكره الأمير في «تطهير الاعتقاد».

فإذا جمعت بين هذين الكلامين تبين لك مناقضة أحدهما للآخر، وأن كلام هذا المزور كلام جاهل، ما عرف الكفر العملي من الكفر الاعتقادي. والمقصود براءة الإمام المحقق الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني من نسبة هذا الكلام الباطل المتناقض إليه، وإلا فقد كان من المعلوم بالضرورة من دين الإسلام أن كلام هذا المزور كلام باطل، متضمن لإباحة الشرك بالله وتجويزه، وأنه بمنزلة الطعن في الأنساب والفخر بالأحساب والنياحة على الميت، وغير ذلك مما لا يحكيه ويعقده

من يؤمن بالله واليوم الآخر.

فصل

إذا تحققت ما قدمت لك فاعلم أنه راج هذا الكلام الباطل على بعض العلماء، وظن أنه من كلام الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني، فاستبشعه غاية الاستبشاع، واستنكره غاية الاستنكار، وأظن أنه ما وقف على كلامه في «تطهير الاعتقاد» ولو رآه وعلم به لتيقن أنه موضوع مكذوب على الصنعاني، وحيث جهل الحال قال في كتابه الذي سماه «الدين الخالص» في النصيب الثاني بعد ذكر كلام السيد محمد بن إسماعيل: ومن جملة الشبه التي عرضت لبعض أهل العلم ما جزم السيد العلامة محمد بن إسماعيل الأمير رحمه الله تعالى في شرحه للأبيات التي يقول في أولها:

رجعت عن النظم الذي قلت في النجدي

فإنه قال: إن كفر هؤلاء المعتقدين للأموات هو من الكفر العملي. فذكره إلى آخره ثم قال صديق^(١) رحمه الله: وأقول هذا الكلام في التحقيق ليس بتحقيق بالغ، بل كلام متناقض متدافع، وبيانه أنه لاشك أن الكفر ينقسم إلى كفر اعتقاد وكفر عمل، لكن دعوى أن ما يفعله المعتقدون في الأموات من كفر العمل في غاية الفساد، فإنه قد ذكر في هذا البحث أن

(١) ليس هذا من كلام العلامة صديق حسن خان رحمه الله، وإنما هو مما نقله من كلام الشوكانبي في رسالته الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد.

كفر من اعتقد في الأولياء كفر عملي، وهذا عجيب كيف يقول: كفر من اعتقد في الأولياء، ويسمي ذلك اعتقاداً، ثم يقول: إنه من الكفر العملي؟ وهل هذا إلا التناقض البحت والتدافع الخالص؟ انظر كيف ذكر في أول البحث أن كفر من يدعو الأولياء، ويهتف بهم عند الشدائد، ويطوف بقبورهم ويقبل جدرانها، وينذر لها بشيء من ماله هو كفر عمل، فليت شعري ما هو الحامل له على الدعاء والاستغاثة وتقيل الجدران ونذر النذورات، هل هو مجرد اللعب والعبث من دون اعتقاد؟ فهذا لا يفعله إلا مجنون، أم الباعث عليه الاعتقاد في الميت، فكيف لا يكون هذا من كفر الاعتقاد، الذي لولاه لم يصدر فعل من تلك الأفعال؟!

ثم انظر: كيف اعترف بعد أن حكم على هذا بالكفر بأنه كفر عملي لا كفر اعتقاد بقوله: لكن زين له الشيطان أن هؤلاء عباد الله الصالحين ينفعون ويشفعون، فاعتقد ذلك جهلاً، كما اعتقده أهل الجاهلية في الأصنام، فتأمل كيف حكم بأن هذا كفر اعتقاد: ككفر أهل الجاهلية؟ وأثبت الاعتقاد واعتذر عنهم بأنه اعتقاد جهل، وليت شعري أي فائدة لكونه اعتقاد جهل، فإن طوائف الكفر بأسرها وأهل الشرك قاطبة إنما حملهم على الكفر ودفع الحق والبقاء على الباطل الاعتقاد جهلاً، وهل يقول قائل: إن اعتقادهم اعتقاد علم، حتى يكون اعتقاد الجهل عذراً لإخوانهم المعتقدين في الأموات، ثم تتم الاعتذار بقوله: لكن هؤلاء مشبوتون للتوحيد إلى آخر ما ذكره، ولا يخفاك أن هذا عذر باطل، فإن إثباتهم التوحيد إن كان بألسنتهم فقط فهم مشتركون في

ذلك هم واليهود والنصارى والمشركون والمنافقون. وإن كان بأفعالهم فقد اعتقدوا في الأموات ما اعتقده أهل الأصنام في أصنامهم، ثم كرر هذا المعنى في كلامه، وجعله السبب في رفع السيف عنهم وهو باطل، فما ترتب عليه مثله باطل فلا نطول برده.

بل هؤلاء القبوريون قد وصلوا إلى حد في اعتقادهم في الأموات لم يبلغه المشركون في اعتقادهم في أصنامهم، وهو أن الجاهلية كانوا إذا مسهم الضر دعوا الله وحده، وإنما يدعون أصنامهم مع عدم نزول الشدائد من الأمور، كما حكاها الله عنهم بقوله: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا فَلَمَّا فُجِّعْتُمْ إِلَى الْبَرِّ ائْتَرَضْتُمْ وَقَالَ الْإِنْسَانُ كُفْرًا﴾ وبقوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَغَيَّرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ وبقوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسَىٰ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِن قَبْلُ﴾ وبقوله تعالى: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَّوْجٌ كَالظُّلُمِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ بخلاف المعتقدين في الأموات فإنهم إذا دهمتهم الشدائد استغاثوا بالأموات، ونذروا لهم النذور، وقل من يستغيث بالله سبحانه في تلك الحال، وهذا يعلمه كل من له بحث عن أحوالهم. ولقد أخبرني بعض من ركب البحر للحج: أنه اضطرب اضطراباً شديداً، فسمع من أهل السفينة من الملاحين وغالب الراكبين معهم، ينادون الأموات، ويستغيثون بهم، ولم يسمعهم يذكرون الله قط. قال: ولقد خشيت في تلك الحال الغرق لما شاهدته من الشرك بالله، وقد

سمعنا عن جماعة من أهل البادية المتصلة بصنعاء: أن كثيراً منهم إذا حدث له ولد جعل قسطاً من ماله لبعض الأموات المعتقدين، ويقول: إنه قد اشترى ولده من ذلك الميت الفلاني بكذا، فإذا عاش حتى يبلغ سن الاستقلال دفع ذلك الجعل لمن يعتكف على قبر ذلك الميت من المحتالين لكسب الأموال. وبالجملية فالسيد المذكور رحمه الله قد جرد النظم إلى ما ينافي ذلك من أفعال المتكلم بكلمة التوحيد، ويخالفه في بحثه السابق إلى الإقرار بالتوحيد الظاهر، واعتبر مجرد التكلم بكلمة التوحيد فقط من دون نظر إلى من اعتقاده الذي صدرت عنه تلك الأفعال المتعلقة بالأموات، وهذا الاعتبار لا ينبغي التعويل عليه ولا الاشتغال به، فالله سبحانه إنما ينظر إلى القلوب وما صدر من الأفعال عن اعتقاد لا إلى مجرد الألفاظ، وإلا لما كان فرق بين المؤمن والمنافق.

وأما ما نقله السيد المذكور رحمه الله عن ابن القيم في أول كلامه من تقسيم الكفر إلى عملي واعتقادي، فهو كلام صحيح، وعليه جمهور المحققين، ولكن لا يقول ابن القيم ولا غيره: إن الاعتقاد في الأموات على الصفة التي ذكرها هو من الكفر العملي. وسنقل هنا كلام ابن القيم في أن ما يفعله المعتقدون في الأموات من الشرك الأكبر، كما نقله عنه السيد رحمه الله في كلامه السابق، ثم نتبع ذلك بالنقل عن بعض أهل العلم، فإن السائل كثّر الله فوائده قد طلب ذلك في سؤاله. ثم ذكر ما ذكره ابن القيم في شرح المنازل في باب التوبة.

والمقصود أن هذا الكلام الذي نقله صديق^(١) عن الصنعاني إن كان ثابتاً عنه فهو باطل، وقد أجاب عنه بما هو كاف شاف. وإن لم يكن ثابتاً عنه بل كان موضوعاً مكذوباً عليه فهو المتبادر إلى الذهن، لأن هذا الكلام لا يليق بجلالة الصنعاني وعلو قدره ومعرفته وعلمه بالحقائق، كما هو معلوم مذكور في «تطهير الاعتقاد» وفي غيره من كتبه، ولا يليق هذا الكلام إلا بعقول هؤلاء الوضاعين القاصرين الناقصين المتهوكن الحيارى المفتونين، والله المستعان، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

ومن هنا نعلم أن الكفار غير مقرين بتوحيد الإلهية ولا الربوبية، كما توهمه من توهمه من قوله: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾ وقوله: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿لَيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾ فهذا إقرار بتوحيد الخالقية والرازقية ونحوهما إلى آخره. فزعم هذا الجاهل أن الكفار غير مقرين بتوحيد الربوبية، وإنما أقروا بتوحيد الخالقية والرازقية ونحوهما، وهذا عنده ليس بتوحيد الربوبية، فهل بعد هذا الجهل جهل ينتهي إليه؟ وهل سمعت أيها الموحد بأسمج من هذا الكلام؟ وقد تقدم من كلام السيد الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني في «تطهير الاعتقاد» ما يبطل كلام

(١) ليس هذا النقل من كلام الشيخ صديق حسن خان صاحب «الدين الخالص» ولكنه كلام الشوكاني.

هذا المزور المفترى ويناقضه، وبذلك تعلم وتتحقق قطعاً أن هذا النظم وشرحه موضوع مكذوب عليه، والله أعلم، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل، وحسبنا الله ونعم الوكيل، وصلى الله على أشرف المرسلين وإمام المتقين، وقائد الغر المحجلين، وعلى آله وأصحابه وجميع التابعين، وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله^(١).

(١) تبرئة الشيخين الإمامين من تزوير أهل الكذب والمين (ص ٨٢ - ٢١٥).

ترجمة الإمام الصنعاني^(١)

رحمه الله

١- نسبه ومولده: هو الإمام البدر محمد بن إسماعيل بن صلاح ابن محمد بن علي بن حفظ الدين بن شرف الدين بن صلاح بن الحسن بن المهدي بن محمد بن إدريس بن علي بن محمد بن أحمد بن يحيى بن حمزة بن سليمان بن حمزة بن الحسن بن عبد الرحمن بن يحيى بن عبد الله بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم الكحلاني ثم الصنعاني المعروف بالأخير. ولد في كحلان باليمن في ليلة الجمعة منتصف جمادي الآخرة عام (١٠٩٩هـ).

٢- طلبه للعلم ورحلاته: انتقل مع والده إلى مدينة صنعاء عام (١١٠٧هـ) فأتم فيها حفظ القرآن وهو لم يتجاوز العشر سنين، ثم بدأ

(١) انظر في ترجمة الصنعاني: البدر الطالع للشوكاني (ص ٦٤٩)، وأبجد العلوم لصديق حسن خان (١٤٠/١ - ١٥٨) و (٣/١٩٢)، والتاج المكلل لصديق حسن (ص ٤١٤) ومقدمه محب الدين الخطيب على كتاب العدة، ومصادر الفكر الإسلامي للحبشي، ومصلح اليمن لعبد الرحمن بعكر، ومعجم المؤلفين لكحالة (٣/١٣٢)، هذه الترجمة مأخوذة من مقدمة كتاب رفع الالتباس عن تنازع الوصي والعباس للإمام الصنعاني تحقيق حسان الرديعان طبع دار العاصمة بالرياض.

بالطلب فأخذ عن والده الفقه والنحو والبيان، كما أخذ عن علماء صنعاء كالعلامة زيد بن محمد بن الحسن (ت ١١٢٣هـ) والعلامة صلاح بن الحسين الأخفش (ت ١١٤٢هـ) والعلامة عبد الله بن علي الوزير (ت ١١٤٧هـ) والقاضي العلامة علي بن محمد العنسي (ت ١١٣٩)، ومن مشائخه الذين أخذ عنهم العلم صلاح بن حسين الكحلاني والشيخ عبد الخالق بن الزين المزجاجي الزبيدي، والشيخ الحسين محمد المغربي (ت ١١١٩هـ). كما أخذ عن علماء آخرين من أقطار أخرى، فعندما حج أول مرة عام (١١٢٢هـ) أخذ عن خطيب الحرم النبوي الشيخ عبد الرحمن الخطيب بن أبي الغيث. والشيخ طاهر بن إبراهيم بن حسن الكردي المدني، وفي سنة (١١٢٨هـ) قصد مدينة كحلان للقراءة على الشيخ صلاح بن حسين الكحلاني. وفي عام (١١٣٢هـ) حج حجته الثانية، واجتمع في المدينة بالشيخ أبي الحسن بن عبد الهادي السندي، وكانت بينهما مباحثات ومراسلات علمية، وألف بسبب ذلك رسالته (الأنفاس الرحمانية على الإفاضة المدنية) فيما يتعلق بخلق أفعال العباد. وفي محرم سنة (١١٣٣هـ) رجع من المدينة إلى جدة، وركب منها البحر في سفينة إلى اليمن، فانخرقت السفينة، وأشرف من فيها على الهلاك، فكتب محمد الأمير كتاباً إلى بعض أصحابه من تجار جدة يستنجدهم، وجعل الكتاب في شعر رأس أحد البحارين فسبح به في ساحل البحر إلى جدة وعند طلوع

الفجر كانت السنايك من جدة قد أدركت السفينة المخروقة، وأنقذت الإمام محمد الأمير ومن معه، وقد وصف محمد الأمير هذه الواقعة لوالده في قصيدة بعث بها إليه، وعاد إلى صنعاء في ربيع الأول من نفس السنة، ثم حج حجة الثالثة سنة (١١٣٤هـ) واجتمع في الحجاز بالعلامة الأشبولي، والشيخ عبد الرحمن بن أسلم وغيرهما، وقرأ على العلامة محمد بن أحمد الأسدي شرح عمدة الأحكام لابن دقيق العيد، وقرأ على الشيخ المقرئ الحسن بن الحسين شاجور، والشيخ سالم بن عبد الله بن سالم البصري، ثم رجع إلى صنعاء. فكان الإمام محمد الأمير رحالة في الطلب والتحصيل بارعاً في العلم والتدريس والاجتهاد، فاق أقرانه وأصبح نابغة أوانه وإمام زمانه، يصدع بالحق ولا يخاف في الله لومة لائم، وقد جرى له من المحن والخطوب ما الله به عليم، فقد كان محلاً لوشي الحساد، وحقد أهل الزيف والفساد، ومع ذلك فقد كان حكيماً محنكاً حليماً. كان يدرس في صنعاء بعد العصر وبين العشاءين كل يوم يحضره العلماء والعامّة، فكان يشرح كتاب «ضوء النهار»^(١) للشيخ الحسن بن أحمد الجلال، وقد شرع في تأليف حاشيته. «منحة الغفار على ضوء

(١) هو شرح لكتاب الأزهار في فقه الزيدية للإمام المهدي أحمد بن يحيى، وقد اختصره المهدي في كتاب التذكرة الفاخرة للحسن بن محمد بن الحسن بن أبي السعود النحوي، وهو من عمدة كتب فقه الزيدية. وضوء النهار مطبوع في أربع مجلدات.

النهار»، كما كان يدرس الترغيب والترهيب للحافظ المنذري بعد العصر، وكان دائم الوعظ والخطابة في جامع صنعاء، وكان يبلغ في النصيحة ويبين الأحكام في كل ما يحدث من قضايا وفتن في زمانه، كما خلف رحمه الله تلامذة منهم أبناءه عبد الله وإبراهيم ومنهم الشيخ عبد الله بن أحمد بن إسحاق وكان من أبرز تلامذته ومنهم محمد بن أحمد بن إسحاق وغيرهم كثير.

٣- مواقف من المحن في حياته: لقد كان للإمام البدر محمد الأمير رحمه الله محن وخطوب وابتلاءات، كما هي حال الأئمة والأنبياء من قبل عندما يصدعون بالحق ويعتصمون بالكتاب والسنة، ويخالفون أهل البدع والزيغ والضلالات، لا يخافون من قول الحق ولو عند سلطان جائر، فقد كان الإمام محمد الأمير يعيش بين متعصبة جهال في عهد المتوكل على الله باليمن ممن ينتمون إلى مذهب أهل البيت من الزيدية وغيرهم، فعندما كان الإمام الصنعاني يشرح كتاب «الضوء النهار» سعى الحساد إلى الإمام المتوكل على الله القاسم بن الحسين بأن هذا الكتاب وشارحه على غير مذهب أهل البيت، وأن «ضوء النهار» قد أحرقه الإمام القاسم بن محمد، وهو من أجداده الذين حكموا اليمن، فأرسل المتوكل إلى الإمام الصنعاني يعاتبه في ذلك، فقال لرسول الإمام المتوكل: أبلغ الإمام أن هذا الكتاب لم يكن مؤلفه موجوداً في دولة الإمام القاسم بن محمد، بعدها أشار جماعة للصنعاني أن يخرج

على الإمام المتوكل مع من خرجوا عليه من أبناء عمومة المتوكل من آل إسحاق، فامتنع الإمام الصنعاني. بعدها خرج إلى كحلان فتواترت الأخبار بأن الإمام الصنعاني خرج عليه مع آل إسحاق فأرسل إليه المتوكل عن طريق عامله في كحلان، فطلبه فوجده ليلاً فأطلعه على ما وصل إليه، وقال له: إني أخاف عليك من المتوكل، اذهب سرّاً إلى آل إسحاق، وأنا أجيب الإمام: إني بحثت عنك فلم أجده. فامتنع الصنعاني وعزم على إجابة المتوكل، فسار إلى صنعاء فدخل على المتوكل، فقال له المتوكل: ما حملك على القصيدة التي نظمتها أنت وبنو إسحاق، وهي قصيدة تحث الناس على الخروج على الإمام، وذكر منكرات العصر التي انتشرت في عهد المتوكل، ومطلعتها:

سماعاً عباد الله أهل البصائر لقول له ينفي منام النواظر

فقال الصنعاني: هل وجدتها بخطي أو قامت لك شهادة بأنها لي؟ أو كُذِبَ عليك كما قيل لك: إني مع بني إسحاق. وتبين لك أنني في كحلان. فرضي بعدها المتوكل، وأذن له في دخول صنعاء، فعاد إلى التدريس والوعظ والخطابة.

إخماده لنار الفتنة بين الأئمة: وقد كان للصنعاني رحمه الله الفضل العظيم في إصلاح الخلاف بين الأئمة الذين يخرجون على المتوكل، فقد

أصلح بين محمد بن إسحاق والمتوكل، كما كان له فضل عظيم وموقف حكيم عندما خرج على المتوكل ابنه المنصور حسين، فتلافت هذه الفتنة وانطفأت بسببه، كما أصلح بين ابني المتوكل أحمد والمنصور. وبعد موت المتوكل خشي الصنعاني اضطرام الفتنة على الولاية، فخرج إلى مكة سنة ١١٣٩هـ وهي حجته الرابعة، فاجتمع هناك بالعلماء والمحققين، وأخذ عنهم وأخذوا عنه، وبعد ذلك مكث في الطائف مدة، ثم بلغه سنة ١١٤٠هـ أن الإمامة تمت لأصدقائه السادة آل إسحاق، وأن ابن المتوكل المنصور قد بايع لهم وولي صنعاء، فعاد بعد ذلك إلى اليمن، وبلغه أن الإمامة استقرت للناصر محمد بن إسحاق، فاستقر بشهارة وامتنع عن دخول صنعاء لوجود ابن المتوكل فيها، فلازم في شهارة التدريس والتأليف والفتوى، فقد ألف فيها كتاب «التنوير شرح الجامع الصغير» في أربع مجلدات، وكان الإمام الصنعاني يخشى انقلاب المنصور بن المتوكل عليه لصلته بآل إسحاق، وكان المنصور يحرص على مجيء الصنعاني إلى صنعاء، فطلبه وأمنه فيها ومع ذلك لم تطمئن نفس الصنعاني حتى جاءت سنة ١١٤٨هـ بعدها عاد على صنعاء، وعرض عليه المنصور بعض المناصب، فامتنع عنها وتفرغ للتدريس والخطابة، وفيها جرى له من مضايقة حساده، كما جرى له في عهد المتوكل بأنه انحرف عن مذهب أهل البيت، وبعثوا برسالتين إلى المنصور يبلغونه بذلك، فغضب المنصور فاستدعاه لهذا الأمر، فقرأ الصنعاني الرسالتين، ونقض ما فيها أمام

المنصور، فأمره أن يرد عليهم، فألف رسالته التي سماها «السهم الصائب للقول الكاذب» وتناقلها العلماء. وكان من شعره رحمه الله في غربته بين هؤلاء الجهال:

غريب بين إخواني وأهلي وفي وطني وعند أبي وأمي
دعوت إلى طريقة خير هاد فهل ناديت في آذان صم
لبست في التصبر خير درع ولقيت السهام مجن حلمي
ومن فضائل الصنعاني على تلك البلاد أنه كان السبب في تدمير
بعض الأصنام وإزالتها من تلك البلاد، فقد كانت في صنعاء أصنام
لطائفة البانيان من وثني الهند في «ثغر المخا»، فناصح الصنعاني الإمام
المهدي العباس أن يزيلها فأزالها، وكانت لهذه الأصنام أموال ترصد لها
وللعامل عليها تبلغ خمسين ألف ريال. كما أن الصنعاني كان دائم
المناصحة للأئمة، مما جعل له مقاماً عظيماً عندهم، فقد ناصح المهدي أن
يأمر بإخراج أناس من عماله إلى الناس أوقات الصلاة، ليأمرهم
ويذكروهم، كما ناصحه بإرسال معلمين على القرى والهجر، ليعلمون
الناس الصلاة وبعض الأحكام التي يجهلونها.

ومع هذه الفضائل العظيمة والمناقب الجمة له، إلا أن حساده مازالوا
يكيدون له، ولكن مكانته عند الأئمة هي التي جعلت هؤلاء الحساد لا
تقوم لهم قائمة، ففي عام ١١٦٦ هـ كان الجامع يضيق بالناس أثناء خطبة
الجمعة مما حدى ببعض الصلاة بسطح الجامع، ولاحظ الإمام محمد

الأمير هذا الأمر، فأصبح يختصر الخطبة، كما أصبح لا يذكر بعض الأئمة في الدعاء مما اعتاد الخطباء ذكرهم في ذلك الوقت: كالإمام القاسم وغيره، فتنزع الشيطان قلوب بعض الجهال، ووسوس لهم وقاموا لذلك وقعدوا، وأكبروا هذا الأمر وتجمهروا يريدون قتله، وكان على رأسهم المولى محمد بن علي بن الحسين بن المهدي من رؤساء الدولة، ومن آل الإمام إلا أنه جاهل، وكذا شايعه المولى علي بن عبد الله بن القاسم، وكان الأخير يدعي العلم، فلما علم المولى محمد بن إسحاق وآل إسحاق أوقفوهم ووجوههم، ومع ذلك لم تنطفئ هذه الفتنة، إلا أن الإمام المهدي عرفهم أن الأمر هين، وأنه سيكلم الصنعاني بهذا الأمر، وأن لا يعود إلى ترك ذكرهم في الخطبة، فلم يقنعهم ذلك، وأصروا على حبس الصنعاني وإلا سيقتل، فرأى الإمام المهدي هيجان العامة وطغيان الجهال، فحبسه في دار تابعة له، ثم لما هدأت الفتنة أمر المهدي بحبس رؤساء الفتنة، فبقي علي بن عبد الله في السجن خمسة عشر عاماً، وحبس محمد بن علي بن الحسين إلى أن توفي في السجن عام ١١٧٣ هـ، وأنشد الصنعاني أبياتاً وهو في السجن بعد سنة ١١٦٦ هـ وأرسلها إلى بعض العلماء:

وما السجن إلا منحة عند منحة	أشابه فيه جدي القاسم الرسي
ويوسف المختار في شعب عامر	وكم فاضل قد صار في حضرة القدس
وما حبسوني أني جئت منكراً	ولا أني نافست في الملك والكرسي
ولكنني أحييت سنة أحمد	وأبرزتها شمساً على الغرب والفرس

فقال أولو الجهل المركب إنني أردت خلاف الآل عمداً بلا لبس
 فإن أصول الآل تأبى بأنني أقلد الأعمى يقاد بلا حس
 إذا لم يكن للاجتهاد مزية من الجهل يا ويح العلوم من البخس

وفي عام ١١٦٦هـ حضر من القسطنطينية الشيخ أحمد بن صالح
 الرومي أحد علمائها قاصداً محمد الأمير، ليحل له بعض المشكلات التي
 عرضت عليه، ووصل أيضاً إليه الشيخ لطف الرومي وقرأ عليه في
 البخاري، كما جاءه علماء زبيد كالشيخ عبد الخالق بن علي المزجاجي
 وهو من شيوخ الصنعاني، فأخذ عنه في الأمهات الست في الحديث.

٤- مؤلفات الصنعاني:

لقد بلغت مؤلفات الصنعاني مائة مؤلف منها الكبير ومنها رسائل
 صغيرة، وإليك بعض هذه المؤلفات مع بيان حالها من الطبع والتحقيق ومكان
 وجود غير المطبوع منها على قدر الاستطاعة:

١- إجابة السائل شرح بغية الأمل. وهو شرح في مجلد على منظومة
 الكافل في أصول الفقه لابن مهران، منه نسخة بمكتبة المؤرخ
 محمد بن يحيى زبارة (ت ١٣٨٠هـ) في صنعاء.

٢- الأجوبة المرضية على الأسئلة الصعديّة.

٣- الإحراز لما في أساس البلاغة للزحشري من كناية وإيجاز. ألفه
 بمكة.

- ٤- الإدراك لضعف أدلة تحريم التنبأ. منها نسخة في مكتبة عبد الله الحبشي بقلم المؤلف.
- ٥- الأدلة الجلية في تحريم نظر الأجنبية. منها نسخة في مكتبة جامع الغربية بصنعاء.
- ٦- إرشاد النقاد إلى تيسير الاجتهاد. طبع بتحقيق صلاح الدين مقبول أحمد بالدار السلفية وطبع ضمن الرسائل المنيرة (ج٤/ ص ١ - ٤٧).
- ٧- إزالة التهمة ببيان ما يجوز من مخالطة الظلمة. ذكرها عقيل ابن محمد بن زيد المقطري، وأنه حققها.
- ٨- إسبال المطر بشرح قصب السكر نظم نخبة الفكر. منها نسخة بخط المؤلف في مكتبة الحبشي، وأخرى في جامعة الملك سعود بالرياض، طبعت طبع حجري بالهند إشراف محمد نذير الأثري، وشرحها عبد الكريم مراد الأثري نشرته دار الثقافة بمكة سنة ١٣٨٠هـ.
- ٩- استيفاء الأقوال في تحريم الإسبال على الرجال. طبع بتحقيق عقيل المقطري بدار القدس في صنعاء.
- ١٠- الإصابة في الدعوات المجابة. منها نسخة في المكتبة الغربية بصنعاء.

- ١١- إقامة البرهان على جواز أخذ الأجرة على تلاوة القرآن.
- ١٢- إقامة الدليل على ضعف أدلة التكفير بالتأويل. منها نسخة في مكتبة جامع الغربية.
- ١٣- الاقتباس لمعرفة الحق من أنواع القياس. طبع بتحقيق عبدالله بن محمد الحاشدي بمكتبة السوادي بجدة.
- ١٤- إقناع الباحث بإقامة الأدلة بصحة الوصية للوارث.
- ١٥- الإنصاف في حقيقة الأولياء وما لهم من الكرامات. طبع بتحقيق مجموعة من طلاب العلم بإشراف حسين العواجي سنة ١٤١٧هـ.
- ١٦- الأنفاس الرحمانية على الإفاضة المدنية. وهي رسالة إلى الشيخ أبي الحسن السندي فيما يتعلق بخلق أفعال العباد. منها نسخة في مكتبة جامع الغربية.
- ١٧- الأنوار شرح إثبات الحق على الخلق. والإيثار للشيخ محمد ابن إبراهيم الوزير.
- ١٨- الإيضاح والبيان في تحقيق عبارات قصص القرآن. منها نسخة في المكتبة الغربية نسخت عام ١١٧٥هـ.
- ١٩- إيقاظ الفكرة لمراجعة الفطرة. شرح حديث «كل مولود يولد على الفطرة» طبع بتحقيق محمد صبحي حسن حلاق بدار ابن

حزم، وينقل عن ابنه إبراهيم أنه هو أول مؤلفاته، وتوجد له نسخ خطية في المكتبة الغربية، وفي مكتبة حجة باليمن.

٢٠- بحث في إيقاع الطلاق بلفظ التحريم. طبع بتحقيق عقيل المقطري بدار القدس بصنعاء.

٢١- بحوث في مسألة العمارة في بيوت الأوقاف. علق بها على رسالة للأهدل بعنوان «القول السديد على من قال بجواز البناء في باطن جامع زيد».

٢٢- بذل الموجود في حكم الأعمار وامرأة المفقود. منها نسخة في المكتبة الغربية.

٢٣- تأنيس الغريب نظم بشري الكئيب بلقاء الحبيب. منظومة على بشرى الكئيب للسيوطي وهي أول نظم له كما قاله في أول كتابه، طبعت مع جمع الشتيت في مكة ١٣٨١هـ بدار الثقافة، وطبعت مرة أخرى سنة ١٣٩٨هـ بكراتشي.

٢٤- التحبير شرح تيسير الوصول إلى جامع الأصول. لم يكمل، ومنها نسخة بخط المؤلف في المكتبة الغربية.

٢٥- تطهير الاعتقاد عن درن الإلحاد. طبع بتحقيق علي محمد سنان بدار الكتاب الإسلامي بالمدينة. وطبع بالقاهرة أيضاً سنة ١٣٧٣هـ.

- ٢٦- تفسير فتح الرحمن. منها نسخة بخط المؤلف في المكتبة الغربية.
- ٢٧- التنوير شرح الجامع الصغير. وهو شرح لجامع السيوطي، ألفه بمدينة شهارة قبل اطلاعه على شرح المناوي، ومنها نسخة في مكتبة الحبشي بخط المؤلف في ثلاث مجلدات، وأخرى في المكتبة الغربية.
- ٢٨- توضيح الأفكار شرح تنقيح الأنظار في علوم الحديث والآثار. والتنقيح للإمام محمد بن إبراهيم الوزير، وقد حقق فيه شروط أئمة الحديث. طبع بتحقيق ونشر محمد محيي الدين عبد الحميد بالقاهرة عام ١٣٦٦هـ في مجلدين.
- ٢٩- الثمان المسائل المرضية. طبع في جدة في ١٦ صفحة.
- ٣٠- ثمرات النظر في علم الأثر. وهي حاشية على نخبة الفكر. وذكر عقيل بن محمد المقطري أنه شرع في تحقيقها ومنها نسخة في مكتبة الحبشي وأخرى في المكتبة الغربية وأخرى في المكتبة التيمورية برقم (٣٨١).
- ٣١- جمع الشتيت شرح أبيات التثيت. وهي للسيوطي، تكلم فيها عن عالم البرزخ والمعاد طبع بمكة بدار الثقافة بإشراف حسن محمد مشاط سنة ١٣٨١هـ.
- ٣٢- حاشية على شرح الرضى على الكافية. وكان يؤلفها رحمه الله

عند تلقيه الدروس من الشيخ عبد الله بن علي الوزير، وقد بلغ بها إلى بحث المنادى، ومنها نسخة بمكتبة حفيد الصنعاني محمد بن عبد الخالق الأمير بصنعاء.

٣٣- حديث افتراق أمي على نيف وسبعين فرقة. طبع بتحقيق سعد السعدان وتقديم الشيخ عبد الرحمن المحمود بدار العاصمة بالرياض.

٣٤- الحراسة في مخالفة المشروع من السياسة. منها نسخة بمكتبة الأصفية بالهند رقم (١٣٨) علم الكلام، نسخت عام ١١٧٦هـ.

٣٥- حل الأقفال عما في رسالة الزكاة للجلال من الإشكال. ذكره الحبشي في مصادره بـ (حل العقال)، ومنها نسخة في المكتبة الغربية، وذكر المقطري أن عنده نسخة منها.

٣٦- الدراية شرح العناية. في أصول الفقه، العناية منظومة لعبد الله ابن الوزير وقد بلغ بها إلى بحث الإجماع، وهي على كتاب هداية السؤل، وقد طبع معها بصنعاء.

٣٧- ديوان شعر. للصنعاني جمعه له ابنه عبد الله ورتبه على الحروف وهو في ٤٦٨ صفحة، وغالبه في المباحث العلمية والتوجع من أبناء عصره والرد عليهم. طبع بمطبعة المدني ١٣٨٤هـ.

٣٨- رسالة جواب لسؤال: هل التحدي بالقرآن مستمر.

٣٩- رسالة شريفة في: الأعداد للحروف وعلم الأوفاق وكم الباقي

من عمر الدنيا وجواب رسالة عن المهدي المنتظر. طبعت بتحقيق مجاهد حسن المطحني وتقديم الشيخ مقبل الوادعي رحمه الله بدار القدس بصنعاء.

٤٠- رسالة في تحريم قبض السياسات. منها نسخة في مكتبة الحبشي بحضرموت.

٤١- رسالة في ربا النسب. طبعت بتحقيق عقيل المقطري بدار القدس.

٤٢- رسالة في صحة صلاة المفترض خلف المتنفل. طبعت بتحقيق عقيل المقطري.

٤٣- رسالة في المفاضلة بين الصحاح والقاموس. وأبان فيها أن الصحاح والقاموس يشتركان في الجمع بين الحقيقة والمجاز.

٤٤- رسالة نفيسة. ألفها للمهدي العباس في وجوب إزالة أصنام لوثني الهند كانت في ثغر المخا بصنعاء.

٤٥- رفع الأستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار. طبع بتحقيق وتعليق الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، طبع المكتب الإسلامي عام ١٤٠٥هـ، ومنه نسخة في المكتبة الغربية.

٤٦- رفع الالتباس عن تنازع الوصي والعباس.

٤٧- الروض النضير في خطب السيد محمد الأمير. جمعه ابنه إبراهيم

ومنه نسخة في المكتبة الغربية.

٤٨- الروضة الندية شرح التحفة العلوية. والتحفة منظومة في مناقب الإمام علي. طبع بالهند سنة ١٣٢٢هـ وبصنعاء سنة ١٣٧١هـ في ٣٥٢ صفحة.

٤٩- سبل السلام شرح بلوغ المرام. وقد اختصره من شرح شيخه القاضي الحسين بن محمد المغربي (ت ١١١٩هـ) وأضاف في السبل فوائد لم تذكر في البدر التمام، وقد طبع طبعات كثيرة، أقدمها طبعة الهند سنة ١٣٠٢هـ.

٥٠- السهم الصائب في نحر القول الكاذب. ألفها عام ١١٥٣هـ.

٥١- السيف الباتر في يمين الصابر الشاكر. اختصره من (عدة الصابرين) لابن القيم، ومنه نسخة في المكتبة الغربية، وذكره المقطري أن عنده صورة منها.

٥٢- العدة. وهي حاشية على إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام لابن دقيق العيد، وشرع بها وهو في مكة عام ١١٣٤هـ عند قراءته شرح ابن دقيق العيد على العلامة محمد بن أحمد الأسدي، وقد طبعتها المطبعة السلفية سنة ١٣٧٩هـ بتحقيق علي الهندي وتقديم محب الدين الخطيب.

٥٣- فتح الخالق شرح مباح رب الخلائق. في مجلدين والأصل للشيخ

محمد بن إبراهيم الوزير، ومنها نسخة في مكتبة أحمد الوادعي باليمن.

٥٤- قصب السكر نظم نخبة الفكر.

٥٥- القصيدة الدالية. وهي قصيدة طويلة مدح فيها شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب طبعت في المكتب الإسلامي.

٥٦- القول المجتبى في تحقيق ما يحرم من الربا. طبع بتحقيق عقيل ابن محمد المقطري.

٥٧- كشف الأستار على البحر الزخار. وهي قولات جامعة من الطهارة إلى الزكاة.

٥٨- اللمعة في تحقيق شرائط الجمعة. طبع بتحقيق عقيل المقطري ومنه نسخة في المكتبة الغربية.

٥٩- مثير الغرام إلى طيبة والبلد الحرام. طبع بتحقيق محمد بن أحمد بن إسماعيل المقدم.

٦٠- محو الحوبة بشرح أبيات التوبة. منها نسخة بخط المؤلف بمكتبة السيد محمد المنصور.

٦١- المسائل المرضية في بيان اتفاق أهل السنة في سنن الصلاة والزيدية، منها نسخة في المكتبة الغربية وعند عقيل المقطري.

٦٢- المسألة الثاقبة الأنظار في تصحيح أدلة فسخ امرأة المعسر

بالإعسار. منها نسخة في المكتبة الغربية.

٦٣- مفاتيح الرضوان في تفسير الذكر بالآثار والقرآن.

٦٤- مفاخرة أدبية بين العنب والتمر. طبعت مع ديوانه.

٦٥- مفاخرة بين الريحان والورد. طبعت مع ديوانه.

٦٦- مقامة تحكي أحوال الكتب في اليمن. طبعت مع ديوانه.

٦٧- منحة الغفار على ضوء النهار شرح الأزهار. مطبوع، ومنه

نسخة في المكتبة الغربية نسخت عام ١١٨٠هـ وأخرى مصورة

في مكتبة دار الآثار والكتب باليمن برقم (٢٢٤٩).

٦٨- منسك في الحج. ومعه قصيدة له في المناسك وعدد أبياتها ٤٨٣

بيتاً وطبع بالقاهرة سنة ١٣٤٨هـ.

٦٩- نصرة المعبود في الرد على أهل وحدة الوجود.

٧٠- نظم بلوغ المرام. طبع في عدن سنة ١٣٦٦هـ.

٧١- نهاية التحرير في الرد على قولهم ليس في مختلف فيه نكير.

٧٢- هداية ذوي الألباب إلى كيفية الحكم بين أهل الكتاب. منها

نسخة بخط المؤلف عند حفيده محمد عبد الخالق الأمير.

٧٣- الوفاء بأدلة حل بيع النساء. منها نسخة في المكتبة الغربية.

٧٤- اليواقيت في المواقيت. طبع بتحقيق تركي بن عبد الله الوادعي

وتقديم الشيخ مقبل بن هادي الوادعي بدار الحرمين بالقاهرة.
وهناك مؤلفات أخرى له مخطوطة في مكتبة دار الآثار والكتب،
ومخطوطات مكتبة الأوقاف، وفي حجة وشبام وصنعاء، وفي المكتبات
العامة والخاصة.

٥ - آخر حياته: في آخر حياة الصنعاني حدثت فتنة من أهل برط
من بلاد أرحب الهمدانين بعد أن دخل عليهم عبد الله بن يوسف بن
المتوكل على الله، وألقى في أذهان العوام والجهال منهم أنه إنما خرج من
صنعاء منكرًا لما حدث من تغيير مذهب أهل البيت، وأن الإمام محمد
الأمير هو السبب والساعي لذلك، فهاج العوام لذلك ولمطامع دنيوية
أخرى، وقد خاطب أهل برط العلماء والأعيان في مدينة «حوت» وأهل
«حصن كوكبان»، ثم إلى علماء وأعيان مدينة «ذمار» بشأن الصنعاني وما
غير فيه مذهب الأئمة الأطهار، ونحو هذه الترهات وطلبوا منهم القيام
معهم على الدولة، فأجاب أهل هذه المدن أنهم على ما هو عليه الإمام
محمد الأمير في مذهبه وأقواله واجتهاداته، فأنشد الحسين بن مهدي
النعمي وكان في صنعاء أبياتاً يقول فيها:

وقلتم بأن ابن الأمير محمداً	يخالف أهل البيت من غير مسعد
وليس اختلاف الآل في المعلم ضائراً	ولا هو عيب عند كل موحد
أجاب عليكم أهل حوت وبينوا	لكم كل بحث بالدليل المؤكد

ومن كوكبان قد أتتكم نصائح وفيها براهين بقول مجود
ومن سفح صنعاء من إمام معارف ومن باذل نصح العباد ورشد
كذا من ذمار قد أتتكم رسائل وليس يرد الحق من كان يهتدي

وانتهت هذه الفتنة التي طالما تهيج ثم تهدأ، وعلم أهل برط أنهم
خدعوا من عبد الله بن يوسف بن المتوكل وعادوا إلى أوطانهم واندحر
رؤوس الفتنة. وقبيل وفاته بشهر أرسل الإمام محمد الأمير مع ابنه
إبراهيم قصيدة إلى أشرف مكة وولاة أمورها يناصحهم عما يصدر من
عبيدهم من النهب والسلب، ولعلها من آخر أشعاره

وقد دفن بالحوطة في الجنوب الغربي من منارة مسجد المدرسة
المنسوبة للإمام شرف الدين بأعلى صنعاء، رحمه الله رحمة واسعة وأجزل
له المثوبة وأعلى درجاته في الصالحين.

وقد رثاه جماعة من أهل العلم والفضل نثراً، وشعراً، فمن ذلك ما
قاله تلميذه الشيخ عبد الله بن أحمد بن إسحاق:

أحقاً قضى شيخ الشيوخ محمد وعطل من بدر الكمال منازل
هو الشمس عم البر والبحر نورها وما ضر ذاك النور من هو جاهله
فمن لكتاب الله والسنن التي رأى نشرها فرضاً فعمت نوافله

عملي في الرسالة:

لقد وقفت على ثلاث نسخ خطية لكتاب «تطهير الاعتقاد» الأولى من المكتبة السعودية برقم (٨٦/٣٠٧) وأشارت إليها بحرف (أ) وهي الآن ضمن محفوظات مكتبة الملك فهد الوطنية. والثانية من جامعة الملك سعود برقم (٨/١٦٣٨) وأشارت إليها بحرف (س) والثالثة من دار الكتب المصرية برقم (٩٨) وأشارت إليها بحرف (ق).

وقد عثرت أيضاً على خمس نسخ مطبوعة: الأولى بتحقيق عبد الله بن يوسف نشر دار الخلفاء للكتاب الإسلامي، الكويت، والثانية بتحقيق محمد صبحي حسن الحلاق نشر دار الهجرة، صنعاء اليمن، والثالثة بتحقيق محمد عبد المنعم خفاجي المكتبة السلفية بالمدينة المنورة، والرابعة بتحقيق فضيلة الشيخ إسماعيل الأنصاري، نشر مكتبة دار الفيحاء، دمشق وبيروت، والخامسة بتحقيق شريف هزاع، نشر مكتبة الضياء جدة.

- قمت بمقارنة النسخ الخطية واعتمدتها واستأنست بالنسخ المطبوعة في تصويب خطأ أو استدراك نقص.

- صنعت مقدمة نقلت فيها من كلام الشيخ العلامة سليمان بن سحمان من كتابه تبرئة الشيخين الإمامين من تزوير أهل الكذب والمين، وقد وُفق المؤلف رحمه الله في الدفاع عن الشيخين محمد بن

عبد الوهاب ومحمد بن إسماعيل الصنعاني رحمهما الله، فنقلت في المقدمة ما يخص الإمام الصنعاني دفاعاً عنه وذبا عن معتقده ودينه، الذي ما فتأ أهل الكذب في الطعن فيه بإشاعة أن الصنعاني رجع عما قاله في الشيخ محمد بن عبد الوهاب. والحق يقال: إن الصنعاني لم يرجع عما قاله، ولم يجد عن الحق الذي دعا إليه ونادى به.

- صنعت ترجمة للمصنف رحمه الله واستفدتها من صنيع الأخ حسان الرديعان حفظه الله لكثرة أشغالي وهجوم العوائق التي حالت دون أن أصنعها بنفسي، فله الشكر الجزيل على ما فعل، فمن لم يشكر الناس لا يشكر الله.

- وضعت هوامش كما هي عادتي في تحقيقي للكتب تفيد الكتاب والقارئ على حد سواء، وكما يقال: «لا يضيء الكتاب حتى يُظْلَمَ» يعني بالهوامش^(١).

ورحم الله القائل:

فيا منكرًا هذا تأخر فإنّه حرامٌ على الخُفّاشِ أن يبصر الشَّمْسَ^(٢)

(١) انظر: الجامع للخطيب البغدادي (١/ ٢٧٧) نقلاً عن النظائر (ص ٣٠٣) لفضيلة الشيخ بكر أبو زيد حفظه الله ورعاه.

(٢) ذكره ابن قيم الجوزية في طريق المهجرتين (ص ٥٦) ولم ينسبه إلى أحد.

قال الإمام العلامة كبر الفخامة الشيخ محمد بن اسماعيل الصفار رحمه الله تعالى كبر الله الذي لا يقبل توحيد ربوبية من العباد حتى يفرد به توحيد العبادة كل الأفراد فلا يتخذون له ندا ولا يدعون مع اسمه أحلا ولا يتكلمون إلا عليه ولا يرفعون في كل حال إلا إليه ولا يدعون بغير اسمه الحسن ولا يتوصلون إليه بالنفع من ذا الذي ينفع عنده إلا بآذنه وأشهره إلا بالآية وحده لا شريك له رباً ومعبوداً وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الذي أمرنا أن نقول قل لا إله إلا الله نفعاً ولا ضرراً إلا ما شاء الله وكفى بالله شهيداً صلى الله عليه وعلى آله والتابعين له في السلافة عن العصور وتظهر القلوب عن كل شيء ينوب وبعد هذا القول الاعتقاد عن أدان الإلهاد وجب تأليفه وتضيق على تصنيفه لما رأيت وعلمته بقينا من عموم اتخاذ العبادة الإلهاد في الأمصار والقوى وجميع البلاد من اليمن والشام ومجند وتهامة وجميع ديار الإسلام وهو الاعتقاد في القصور أو في الأحياء من يتبع العلم بالمقنيات والمكاشفات وهون هلك الجور ولا يخلص للمسلمين سخط ولا يتركه تركه أجاد ولا يعرف السنة ولا الكتاب ولا يهاب البعد ولا الحساب فوجب على أن أنكر ما أوجب الله الكتاب ولا يؤمن من الذين يكفون ما أوجب الله الظاهر فأعلم أن هاهنا أصولاً هي من قول أعداء الدين ومن أهله ما عجز عن تسمية على الموحدين الأصل الأول أنه قد علم من ضروفاً ما عجز عن تسمية على الموحدين الأصل الأول أنه قد علم من ضروفاً الذين أن كل ما في القرآن فهو حق لا باطل وصدق لا كذب وهذا لا خلاف له وعلم لأهله وبقين لا شك فيه فهذا أصل لا يتم إسلام أحد ولا إيمان إلا بالقرآن بهذا الأصل وهذا امر صحيح عليهم لا خلا

فيه الأصل أن إن رسالة وأنبياءه من أمرهم في حقهم بعبادته العباد إلى توحيد الله بتوحيد العبادة وكل رسول أول ما يرفع به اسم الله قومه بآي قومه اسمه والله مالك من الدين الاتقيد والآية إن عبد الله واتقوه وأطيعوا وهذا هو الذي تضمنه قول لا إله إلا الله فإنه ادعت الرسل اسمها إلى قول ههنا الكلمة واعتقادنا بها لا مجرد قولها باللسان ومعناها هو أفراد الله بالالهية والعبادة والتبني لما يعبد من دونه والبراءة منه وهذا الأصل لا مزية فيما تضمنه ولا شك فيه وأنه لا يتم إيمان أحد حتى يعلمه الأصل الثالث أن التوحيد قسمان القسم الأول توحيد الربوبية والمخالفة له زنتية وخوفاً ومعناه هاتان الله وحده هو الخالق للعالم وهو الرب لهم والرازق لهم وهذا لا ينكره المشركون ولا يجعلون لله فيه شريكاً بل هم مقرون به كما سألني والقسم الثاني توحيد العبادة ومعناه إذا الله وحده جميع أنواع العبادات التي بها تبنى فثبت هو الذي جعلوا الله فيه الشريك ولفظ شركه يكره بالقرآن باسمه تعالى وأمر عليهم السلام بعبادته القبر الأول ودعاء المشركين أنه عند قولهم في خطاب المشركين أني أسكنك هبل من خالق غيره ونسبهاهم عن شرك العبادة ولذا قال تعالى ولقد بعثنا في كل أمّة رسولا أني تأليني لا إله إلا الله وعبدوا الله فادعواهم فكل أمّة من جميع الأمم لم يرسل إليهم الرسل وشيعت إليهم إلا لطلب توحيد العبادة لا لتعريف بأن الله هو الخالق للعالم وأنه رب العالمين والآيات في الغالب إلا والأرض فأنتم مقرون بذلك ولم يزل ترد الآيات في الغالب إلا بصفة التقدير بخي هبل من خالق غير الله من يخلق كمن لا يخلق أني أسكنك فاطر السموات والأرض أروني ماذا خلق الذين من

لتم سبها شي بل في الله لا تكاد تلاحظ بعض ملوك الهنداني بوليتي منعه
ثم قطعها بعضا بعضا ثم رمى بكل عضوا إلى جهنم فافترقا إذا لم يزلوا
من تلك الأعضا ثم صاروا فلم يشعروا ففكروا ولا قد نزل كل عضوا على الأرض
وانضم إلى الآخر حتى قام كل واحد منهم على حدة حيا سوايا ذكره في حلقته
وهي حلبة سبطيه وقد اختصرت طاعتها بكثرة هامست وثلاثين ومائة
والنق والملاها عليها القلام منقبي كنفه في المدينة السيد محمد ابن اسعد
رحمه الله في الاثاني لاني الفرج بسنة ان ساحرا كان عندنا الوليد ابن ربيعة
فجعل يدخل في جوف بقرة ويخرج فراه جندب فذهب إلى بيته فاشترى
على سيفه فلما دخل الساحر في البقرة قال أتأتون السحر والتم تبصرون ثم ضرب
وسطا البقرة فقطعهما وقطع الساحر فاندعرا ناسا وسجند الوليد وكتب
بذلك إلى عثمان وكان على السجني رجل نصراني فلما جرى جندب يقوم الليل
ويخرج صائما قال واسد ان قوما ههنا شربهم لتقوم صدق فوكك بالسجني
رجله ودخل في كوفة وسال عن افضله اهلها فقالوا لا اشتهى ابن قيس
فاستضا قد فارى ابنا محمد يعني الاستع نيام بالليل ثم يصبح فيدعو لغيره
فخرج من عنده وسال اي الكوفة ففضل فقالوا جبريل بن جندب ففضل
نيام بالليل ثم يصبح فيدعو لغيره فاستقبل القبلة وقال رب ارفع حجب
وديني دين جندب فاسلم واخر جهرا البيهقي في السنن الكبرى
بمعاوية في القصة فذكر بسنده ان الوليد ابن عقبة كان بالوف
يلعب بين يديه ساحرا فكان يفترب راس الرجل ثم يصيح به فيقوم خارجا
فببر اليه راسه فقال الناس سبحان الله في الوقت وراه رجل من صالح البرا
جرب فلما كان من الغد استعمل على سيفه فذهب يلعب لعبه ذلك فواف
ختر طار الرجل سيفه فخرّب عنقه فقال ان كان صادقا فليجئني بنفسه
فاسر الوليد ونيار صاحب السجني سجند ابنتي بلبل الحبيب من هذا

السحر من الملكين بابل هاروت وماروت وابنا اخذت في قتال لربعد
ان العترة في الارض اطلع فطلع ثم قالت اهل الجبل ثم من كنه ثم قالت ليس
فيهم ثم قالت لم تكن فالطين ثم قالت لم اختبز فافحصو خبزكم وكات
لا تزيب شي الا كان والاخوان السيلانيه لا تختصر كفي بما ياتي به الرجال
والعمار اتياع الكتاب والسنة ومخالفتهما انتهى ما وردناه ٥
والمجرب اول واخرا وظاهرا وباطنا
وصلوا سر على محمد النبي الامي وعلى
الده وصحبه وسلم
والاحول ولا فوج
الابا اسر
العلي العظم
لبسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين في رب ليس واعن يا كريم
قال الشيخ العلامة محمد بن ابي بكر المعروف بابن قيم الجوزية رضي الله عنه
وارضاه في كتابه النذركتبه فيسبر من يتوكل ناسا من الحزم سنة ثلاث ولا ثمان وسبع
مائة ثم قال بعد كلام له سبق وبعد حمد الله الذي هو لها اهلا و
الصلوة على خاتم الانبياء وسله محمد صلى الله عليه وسلم فان اسجدت لم ينو
في كتابه وتما ونق على البر والتقوى ولا تما ونزل على الامم والعهدة ولا تقوا الله
ان اسجدت العقاب وقد استملت هذه الآية على جميع مصالح العباد
في معاسهم وسعادهم فيما بينهم في بعضهم بعضا وفيها بينهم وبين ربهم
فان كان عبد لا يبتعد عن هاتين الآيتين وهذا من الواجبين واجب بينه
وبين الله وواجب بينه وبين الخلق فاما ما بينه وبين الخلق من
المعاسر والمعاوذه والصحية فالواجب عليه فيها ان يكون اجتماع
جميع وصحبه لهما تعاونا على مرضاة الله وطاعتها في جميع ما سعادته

كتاب
الاحكام

وكم طبعه شديدا فينا اهل العلم راعى كل التماس بعينه له في سلامة ما

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم
الحمد لله الذي لا يعزل توحيد رب بصرته من العباد حتى ينزع ذلك
وتوحيد كل الأفراد فلا يتخذون له نداً ولابد عون مع الله هذه
لا يتكلمون إلا عليه ولا ينزعون في كل حال التولية ولا يدعون غيره
سواه الحسنى ولا يتوصلون اليه بالشعاعين الذي يشفع عند
الآيات في ما أخلق الخلق من دونه وأشهد أن لا إله إلا الله
أشهد أن محمداً عبده ورسوله الذي
أمر الله أن يقول كل لا إله إلا الله فنفى نفعاً ولا ضرراً لمن العيوب
تظهر القلوب عن اعتقاد كل شيء بشوب وبعد فهم يظهر
الاعتقاد عن ادراك التألياد وجب على تأليده وتضيف على صفة
الملائكة وعلمت يقيناً من عموم اتحاد العباد الأنداد في جمع
الأصناف القرى وجميع البلاد من اليمن والشام ومجدها من
ديار الإسلام وهو الاعتقاد في القبور وفي الأحياء من يدعي العلم
بالمغيبات والمكاشفات وهو من أهل الخور لا يحضر للمسلمين
ولا يدعيه راجعاً ولا جاحلاً ولا يعرف السنة ولا الكتاب ولا بهج البعث
والجناب فوجب على أن يكتم ما أوجب الله التكلم ولا يكون
من الذين يكتمون ما أوجب الله اظهاره فاعلم أن هاهنا أصول هي من

علينا العلامة معني الخنيفة في المدينة السيد محمد بن اسعد رحمه الله وفي الأ
 غاني لأبي الفرج بسنده ان ساحرا كان عند الوليد بن عقبة فدخل في
 خوف بكرة وبخر فرآه جندب رضي الله عنه فذهب الى بيته
 فاستقل على سيفه فلما دخل الساحة البقرة قال ان اتقوا السحر وانتم ترون
 ثم ضرب البقرة فقطعها وقطع الساحر فاندعر الناس فوجده الوليد
 بدا لك الى عثمان رضي الله عنه وكان على السحر جل يصلي فلما رأى
 جندب ما يقوم الليل ويصبح صائما قال النصراني والله افيها هذا السحر
 تقوم منه فذهب فوكل بالسحر رجلا ودخل الكوفة وسئل عن افضل
 اهلها فقالوا الا تستعمله فيس فاستضا ففرأى ابا محمد يعني الأشعث
 ينام بالليل ثم يصبح فيدعوا بغدا بخر فخرج من عنده وسئل اي اهل الكوفة
 افضل فقالوا جرير بن عبد الله فوجدته ينام بالليل ثم يصبح صائما
 فيدعوا بغدا ثم فاستقبل القبلة وقال رببي رب جندب وربي بن
 جندب واسلم واخرهما اليه في السنن الكبرى بخلاف في القصة فذكر
 بسنده الى ابي الأسود ان الوليد بن عقبة كان بالعراق يلعب بيه يديه
 ساحر فكان يضرب راسه الرجل ثم يصبح فيه نوم صاخر جارا الى الله
 راسه فقال الناس سبحان الله يحيي الموتى وراى رجل من صالحى المهاجرين
 فلما كان من الغدا استقل على سيفه فذهب يلعب لبعبه ذاك فاحترق
 الرجل سيقه فحضر عنقه فقال ان كان صادقا فليحي نفسه فامر به الوليد
 صاحب الجرح فحضر انتهى بل يحب ما هذا ما اخرج به الحافظ ابو بكر اليماني باسناد في نسخة
 طويلة وفيها ان امرأة تعلت السحر من الملكين بابل هاروت وماروت فانها
 اخذت قمحا فقالت له بعد ان التفت في الأرض اطلع فطلع فقالت اهقل فحقل فحقل
 كثر فقالت ايسر فيسر ثم قالت لم انظروا فانطحن ثم قالت اختبر فاختر وكا
 نت لا تريد شيئا الا كان هو الشيطان لا تخشع وكما قال في النسخة
 في مثال الدجال والمعاوية الكتيب والسنة وجملة القصة انتهى بهذا
 والحرسه اولاد خروا فهاوا طنا وصا شى سينا ونينا محروا علة وجبه وسلم سلمه كذا
 الزلاخ من يديه هذه النسخة من يديه راسبت في شعبة من شعبة عنده الله كذا
 ودالمة ورحامه واتهم ومشاخر وجههم في دارك الله بفضل ورحمة جواد كريم طام

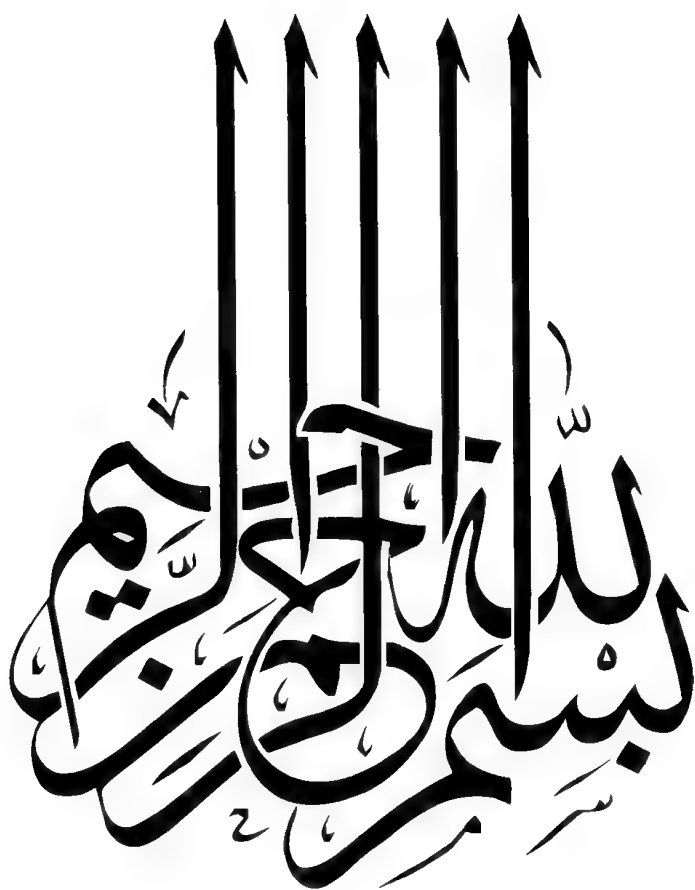
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي لا يقبل توحيد ربه من عباده حتى يردون توحيد
 العباد كل الأفراد من اتحاد الأنداد ولا ينجون له ندا ولا يدعون مع الله أحدا ولا يهلون إلا عليه
 ولا يدعون في كل حال إلا الله ولا يدعون تفراسما الحثي ولا يوصلون الله بالسفعا من ذ الذي
 يسمع عند الأنادنه فاروق ما ذالقي الذين من دونه فاستهدا لاله الله وحده لا شريك له
 يعودوا واحدا من محمد بن عبد الله في قول في الامكن لنفسه بها ولا ضرا ولا في الله شهدا
 على الله وعلى الله النابيين كرمي السلام على النبي وظهرت الملوك من اعتقاد بشوب وتعد حمد
 على الله الاعاود عن أدان الإلحاد حيث على بالله ولخصه ولم على يوصفه لما رثه عليه فقينا
 من كرم الكاظم عن الأنداد في الاضمار والفري وجمع القلاد من لم في الشام وغيره فجمع
 ملوك الاسلام وهو الاعتقاد في القبول وفي الايمان من يدعي العلم بالمغيبات والمكاشفات وهو
 اهل الجور لا يحضر المسلم من على ولا يرى لله ولا كعاد ولا ساجدا ولا يوق السجدة ولا الكتاب ولا الهة
 المعث ولا الحساب فوجب على ان انكر ما اوجب الله الحكمة ولا الكون من الذين يكتون ما اوجب
 الله اليها من فاعلم ان ههنا اصولا هي من قواعد الدين ومن علم ما يحسن معرفته على الجود
 الاصل الاول انه لا يعلم من ضرورة الدين ان كل ما في القرآن من حق الا باطل وصدق الا كذب وهذا
 لا ضلاله وعلم الاحكامه وتبين لا شك فيه فهذا اصل لانتم اسلام احده ولا المانة الا بالافرار هذا
 الاصل وهذا امر مجمع عليه خلاف فيه الاصل الثاني ان رسل الله وانباءه من اولهم الى اخرهم بعثوا
 ليعلموا العباد الى توحيد الله بتوحيد العباد فكل رسول اول ما يقر به اسماء فوجه قوله ما قوله
 اعبدوا الله ما لكم من الله عمن ان لا تعدوا الا الله ان اعبدوا الله وانبى واطعن وهذا هو الذي
 يحسنه قول لا اله الا الله فانه عت الرسل مومنها الى قواهم الحكمة واعتقاد معاها لا يخرج قولها باللسان
 ومعتاها هو اقرار الله بالالهية والعبادة والتقى لما بعد من دونه والارادة منه وهذا الاصل
 بربه مما تضمنه ولا شك فيه وأنه لا يتم ايمان احد حتى يعلم الاصل الثاني ان التوحيد ضمان
 القسم الاول التوحيد الربوبية والكالقيم والرازقيه وكونها ومعناه ان الله وحده هو الخالق والعال
 وهو الرزق لهم وهذا الاسك المشركون ولا يحفلون لله فيه شركا بل هم مومنون به
 كما سبنا في الاصل الرابع والقسم الثاني توحيد العباد ومعناه اقرار الله وحده
 بجميع العبادات التي يبيها محمد الذي جعلوا لله فيه الشركا ولفظ شرك لا يشعر بالاقرار بالله
 على الرسل عليهم السلام نعموا للتقوى الاول ودعا المشركين مثل قولهم في طيات المشركين

[illegible]

تطهير الاعتقاد عن أدران الإلحاد

تأليف

محمد



وبه نستعين، رب يسر وأعن يا كريم.

* قال الإمام العلامة الحبر الفهامة الشيخ محمد بن إسماعيل الصنعاني رحمه الله تعالى^(١).

الحمد لله الذي لا يقبل توحيد ربوبيته من العباد، حتى يفرده بتوحيد العبادة كل الأفراد، [من اتخاذ الأنداد]^(٢)، فلا يتخذون له ندًا، ولا يدعون معه أحدًا، ولا يتكلمون إلا عليه، ولا يفزعون في كل حال إلا إليه، ولا يدعونه بغير أسمائه الحسنى، ولا يتوصلون إليه بالشفعاء ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥] ﴿فَارُؤُنِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾^(٣)، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ربًّا ومعبودًا، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله الذي أمره أن يقول: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾

(١) في (س): «بسم الله الرحمن الرحيم، وبه نستعين، وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم». وفي (ق): «بسم الله الرحمن الرحيم» فقط.

(٢) ما بين المعكوفين ليس في (أ) (س) وأثبتته من النسخ الأخرى، وكذلك كل ما كان بين معكوفين، فمثبت من النسخ الأخرى.

الأنداد جمع ند، بالكسر، وهو مثل الشيء الذي يضاده في أموره ويناديه: أي يخالفه. قاله ابن الأثير في النهاية (٣٥/٥) وانظر مجمع بحار الأنوار (٦٧٧/٤) وقال الهروي في الغريبين (١٨٢١/٦): أندادًا: أي أمثالًا، الواحد ند ونديد، وهو المثل.

(٣) ما بين المعكوفين من (س).

[الأعراف: ١٨٨] وكفى بالله شهيداً، صلى الله عليه وعلى آله التابعين له في السلامة من العيوب^(١)، وتطهير القلوب عن [اعتقاد^(٢)] كل شيء يشوب.

وبعد، فهذا (تطهير الاعتقاد عن أدران الإلحاد) وجب [عليّ] تأليفه [وتصنيفه]، وتعيّن^(٣) عليّ ترصيفه، لما رأيته وعلمته يقيناً من عموم اتخاذ العباد الأنداد، في الأمصار والقرى وجميع البلاد، من اليمن والشام ونجد وتهامة وجميع ديار الإسلام، وهو الاعتقاد في القبور^(٤)، أو في الأحياء ممن يدّعي العلم بالمغيبات والمكاشفات، وهو من أهل الفجور^(٥)، ولا يحضر للمسلمين مسجداً، ولا يُرى لله راکعاً ولا ساجداً، ولا يعرف السنة ولا الكتاب، ولا يهاب البعث ولا الحساب، فوجب عليّ أن أنكر ما أوجب الله إنكاره^(٦)، ولا أكون من الذين يكتُمون ما

(١) في (ق): «عن العيوب».

(٢) في (ق): «من اعتقاد».

(٣) في (ق): «ولزم».

(٤) كما هو الواقع والمشاهد في كثير من بلدان المسلمين من اعتقاد العامة في المقبور: أنه ينفع ويضر، لذا نجد كثيراً من الجهلة يهرعون إلى قبور الأولياء والصالحين والمشايخ وقبور مجهولة: ظناً منهم واعتقاداً فيهم، أن لديهم حلاً لبعضلاتهم، وتلبية لرغباتهم، فيلجأون إليهم رغباً ورهباً من دون الله أو مع الله، تعالى الله عما يعمل الظالمون.

(٥) مثل الدجالين والمشعوذين وأكلي أموال الناس بالباطل من السحرة والعرافين، الذين زين لهم الشيطان أعمالهم، فصدّهم عن السبيل، ويحسبون أنهم مهتدون.

(٦) امتثالاً لأمر رسول الله ﷺ الذي قال: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فقلبه، وذلك أضعف الإيمان». أخرجه مسلم (رقم ٤٩).

أوجب الله إظهاره^(١)، فاعلم أن ههنا أصولاً هي من [س/١] قواعد الدين، ومن أهم ما تجب معرفته على الموحدين.

الأصل الأول: أنه قد علم من ضرورة الدين^(٢)، أن كل ما في القرآن فهو حق لا باطل، وصدق لا كذب، وهدى لا ضلالة، وعلم لا جهالة، ويقين لا شك فيه. فهذا الأصل لا يتم إسلام أحد ولا إيمانه إلا بالإقرار بهذا الأصل، وهذا أمر مجمع عليه لا خلاف [أ/١] فيه.

الأصل الثاني: أن رسل الله وأنبياءه من أولهم إلى آخرهم بعثوا لدعاء العباد إلى توحيد الله بتوحيد العبادة. وكل رسول أول ما يقرع به أسماع قومه قوله: ﴿يَقُولُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٥٩] ﴿أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [هود: ٢٦] ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَنْقُوهُ وَأَطِيعُوا﴾ [نوح: ٣]، وهذا هو الذي تضمنه قول لا إله إلا الله. فإنما دعت الرسل أممها إلى قول هذه الكلمة واعتقاد معناها، لا مجرد قولها باللسان^(٣). ومعناها هو أفراد الله بالالهية

(١) عملاً بقول الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آل عمران: ١٨٧].

(٢) في (س): «من ضرورة الدين ومن أهم».

(٣) وهذا هو الموافق لروح الشريعة، فما كان لدين مثل هذا الدين العظيم أن يطالب المنتسبين إليه بقول هذه الأحرف: لا إله إلا الله. ثم هم بعد ذلك يعتقدون خلاف مدلولها، وينقضون معناها، ويدكدكون أصولها، ثم لم تلبث أن تكون كلمات جوفاء فارغة، لا أثر لها في حياتهم. وها هم المنافقون على عهد رسول الله ﷺ يلوكونها بين ألسنتهم صباح مساء، وهم في الدرك الأسفل من النار، عياداً بالله من غضبه وعقابه وأليم عذابه.

والعبادة، والنفي لما يعبد من دونه، والبراءة منه. وهذا الأصل لامرية فيما تضمنه ولا شك فيه، وأنه لا يتم إيمان أحد حتى يعلمه.

الأصل الثالث: أن التوحيد قسمان:

القسم الأول: توحيد الربوبية والخالقية والرازقية ونحوها، ومعناه: أن الله وحده هو الخالق للعالم، وهو الرب لهم والرازق لهم، وهذا لا ينكره المشركون، ولا يجعلون لله فيه شريكاً، بل هم مقرون به^(١)، كما سيأتي [في الأصل الرابع].

والقسم الثاني: توحيد العبادة، ومعناه أفراد الله وحده بجميع أنواع العبادات الآتي بيانها. فهذا هو الذي جعلوا لله فيه الشركاء، ولفظ الشريك يشعر بالإقرار بالله تعالى، فالرسل عليهم السلام بعثوا لتقرير الأول، ودعاء المشركين إلى الثاني، مثل قولهم^(٢) في خطاب المشركين [ق/١] ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ﴾ [إبراهيم: ١٠] ﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرُ اللَّهِ﴾ [فاطر: ٣] وتنهاهم عن شرك العبادة، ولذا قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا﴾ [النحل: ٣٦] أي قائلين

(١) وهذا النوع من التوحيد، وإن سُمي توحيداً فهو لا ينفع صاحبه، ولا ينجيه من عذاب الله والخلود فيه يوم القيامة، حتى يقرنه بتوحيد العبادة. أو ما يسميه بعض العلماء بتوحيد الإلهية أو التوحيد العملي أو توحيد النية والإرادة والقصد، فكلا التوحيدين: توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية لازم في إثبات وصف الإسلام في الدنيا وتحقيق النجاة في الدنيا والآخرة.

(٢) في (أ) (س): «ودعاء المشركين إليه عند قولهم» وفي (ق): «ودعاء المشركين بمثل قولهم»، والمثبت من النسخ الأخرى.

لأممهم: ﴿أَنْبِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾. فأفاد بقوله: ﴿فِي كُلِّ أُمَّةٍ﴾ أن جميع الأمم لم يرسل إليهم الرسل ولم تبعث إليهم إلا لطلب توحيد العبادة، لا لتعرف بأن الله هو الخالق للعالم، وأنه رب السموات والأرض، [س/٢] فإنهم مقرون بهذا، ولهذا لم ترد الآيات في الغالب إلا بصيغة استفهام التقرير نحو ﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ﴾ [فاطر:٣] ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ [النحل:١٧] ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [إبراهيم:١٠] ﴿أَغَيْرَ اللَّهِ اتَّخَذُ وَيْلًا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأنعام:١٤] ﴿فَارُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ [لقمان:١١] ﴿أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾ [الأحقاف:٤] استفهام تقرير لهم، لأنهم مقرون به^(١)، [أ/٢] وبهذا تعرف أن المشركين لم يتخذوا الأوثان والأصنام ولم يعبدوها، ولم يتخذوا المسيح وأمه، ولم يتخذوا الملائكة شركاء لله تعالى، لأجل أنهم أشركوهم في خلق السموات والأرض وفي خلق أنفسهم، بل اتخذوهم لأنهم يقربونهم إلى الله زلفى كما قالوه، فهم مقرون بالله تعالى في نفس كلمات كفرهم، وأنهم شفعاء عند الله، قال الله تعالى ﴿قُلْ أَتَنْتَبِهُونَ أَنَّ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [يونس:١٨] فجعل [الله] تعالى اتخذهم للشفعاء شركاء [فيه] نزه نفسه عنه، لأنه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه، فكيف يثبتون شفعاء لهم لم يأذن الله لهم في شفاعته ولا هم أهل^(١) لها،

(١) من قوله: «فاروني ماذا خلق الذين من دونه» إلى هنا سقط من (ق) ..

فكيف يثبتون شفعاء لهم لم يأذن الله لهم في شفاعة ولا هم أهل^(١) لها، ولا يغنون عنهم من الله شيئاً؟^(٢)

الأصل الرابع: أن المشركين الذين بعث الله الرسل إليهم مقرون بأن الله تعالى خالقهم ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَن خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧] وأنه الذي خلق السموات والأرض لقوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَن خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ [الزخرف: ٩] وبأنه الرازق الذي يخرج الحي من الميت، ويخرج الميت من الحي، وأنه الذي يدبر الأمر من السماء إلى الأرض، وأنه الذي يملك السمع والأبصار والأفئدة: ﴿قُلْ مَن يَرْزُقُكُم مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّن يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَن يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَن يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٣١] ﴿قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَن فِيهَا إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿قُلْ مَن رَّبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَنقُوتُ﴾ ﴿قُلْ مَن [س/٣] بِدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُحْيِيهِ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾ [المؤمنون: ٨٤-٨٩] وهذا فرعون مع علوه في كفره ودعواه أقبح دعوى ونطقه بالكلمة

(١) في (١): «أهلاً».

(٢) في هامش (١) «بلغ».

الشنعاء^(١) يقول الله في حقه حاكياً عن موسى عليه السلام ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرَ﴾ [الإسراء: ١٠٢] وقال إبليس ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [٣/١] [الحشر: ١٦] وقال ﴿رَبِّ يَمَّا أَغْوَيْتَنِي﴾ [الحجر: ٣٩] [وقال: ﴿رَبِّ فَأَنْظِرْنِي﴾ [الحجر: ٣٦] وكل مشرك مقر بأن الله خالقه وخالق السموات والأرض وربهم ورب ما فيهن ورازقهم^(٢)، ولذا تحتج عليهم الرسل بقولهم: ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ [النحل: ١٧] وبقولهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ [الحج: ٧٣] والمشركون مقرون بذلك لا ينكرونه^(٣).

الأصل الخامس: أن العبادة أقصى غايات الخضوع والتذلل، ولم تستعمل إلا في الخضوع لله تعالى لأنه مولى أعظم النعم، فكان حقيقاً بأقصى غاية الخضوع، كما في الكشف^(٤)، ثم إن رأس العبادة وأساسها التوحيد لله تعالى^(٥) الذي تفيده

(١) وهي قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [القصص: ٣٨] وقوله: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات: ٢٤]

(٢) في (ق): «وخالق السموات والأرض ورب ما فيهما ورازقهم».

(٣) فهم مقرون ومعتزون بأن الله هو ربهم وخالقهم ورازقهم، وهو الذي أحياهم، وهو الذي يميتهم ويبعثهم، لا ينكر ذلك منهم أحد إلا من نكست فطرته ومسخت جبلته وكابر وعاند وهو في قرارة نفسه لا يستطيع أن ينفك عن التسليم بهذا الأمر بأنه مخلوق ومربوب لله رب العالمين.

(٤) للزخشري (١٠/١).

(٥) قال النووي - رحمه الله - في شرح صحيح مسلم (٤/٢): وقد نبه ﷺ على أن أفضلها التوحيد المتعين على كل أحد، والذي لا يصح شيء من الشعب إلا بعد صحته.

كلمته، التي دعت إليها^(١) جميع الرسل، وهو قول: لا إله إلا الله، والمراد اعتقاد معناها [لا مجرد قولها باللسان. ومعناها] أفراد الله بالعبادة والإلهية والنفي والبراءة [من] كل معبود [ق/٢] من دونه، وقد علم الكفار هذا [المعنى] لأنهم أهل اللسان العربي، [فقالوا: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾] [ص:٥]

فصل

إذا عرفت هذه الأصول فاعلم أن الله تعالى جعل العبادة له أنواعاً منها:

اعتقادية: وهي أساسها، وذلك أن تعتقد أن الرب الواحد الأحد الذي له الخلق والأمر، ويده النفع والضرر، وأنه الذي لا شريك له، ولا يشفع عنده أحد إلا بإذنه، وأنه لا معبود بحق غيره، وغير ذلك مما يجب من لوازم الإلهية.

منها اللفظية: وهي النطق بكلمة التوحيد، فمن اعتقد ما ذكر [س/٤] ولم ينطق بها لم يحقن دمه ولا ماله^(٢)، وكان كإبليس فإنه يعتقد التوحيد، بل ويقر به كما أسلفناه عنه، إلا أنه لم يمثل أمر الله بالسجود فكفر. ومن نطق بها

(١) في (س) (ق): «التي إليها دعت».

(٢) هذا المعنى مستفاد من قول رسولنا الكريم ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام، وحسابهم على الله» أخرجه البخاري من حديث ابن عمر (رقم ٢٥) ومسلم (رقم ٢٢)

ولم يعتقد حقن ماله ودمه وحسابه إلى الله، وحكمه حكم المنافقين^(١).

وبدنية: كالقيام والركوع والسجود في الصلاة. ومنها الصوم وأفعال الحج والطواف.

ومالية: كإخراج جزء من المال امتثالاً لما أمر به الله تعالى.

وأنواع الواجبات والمندوبات في الأبدان والأموال والأفعال والأقوال كثيرة، لكن هذه أمهاتها، وإذا تقررت هذه الأصول فاعلم [٤/١] أن الله تعالى بعث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام^(٢) من أولهم إلى آخرهم، يدعون العباد إلى إفراد الله تعالى بالعبادة، لا إلى إثبات أنه خلقهم ونحوه، إذ هم مقرون بذلك، كما قررناه وكررناه،

(١) وحكم المنافقين أن يقبل منهم ظاهريهم وأما سرائرهم فهي موكولة إلى عالم السر وأخفى سبحانه وتعالى. وهنا يرد سؤال وجيه: وأئى لنا معرفة المنافق الذي يطن الكفر وقد انقطع الوحي؟ فيقال: إن هذا لحق، وقد قال حذيفة - رضي الله عنه -: إنما كان النفاق على عهد النبي ﷺ، فأما اليوم: فإنما هو الكفر بعد الإيمان. أخرجه البخاري (رقم ٧١١٤).

وعلى هذا فإن من أظهر لنا الكفر الأكبر المخرج من الملة فهو بحسبه، ومن أظهر الكفر الأصغر فهو أيضاً بحسبه. وصدق حذيفة - رضي الله عنه - حين قال: «إن المنافقين اليوم شرٌ منهم على عهد النبي ﷺ، كانوا يومئذ يسرون واليوم يجهرون». أخرجه البخاري (رقم ٧١١٣).

والنفاق ينقسم إلى قسمين: أكبر وهو مخرج من الملة وهو ما يسمى بالنفاق الاعتقادي، ولا ينفع معه عمل صالح وصاحبه مخلد في النار وفي الدرك الأسفل منها. والقسم الثاني أصغر وهو غير مخلد في النار وغير مخرج من الملة، وهو ما يسميه العلماء بالنفاق العملي. أخذنا من قول رسول الله ﷺ: «آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا ائتمن خان» أخرجه البخاري (رقم ٣٣)

ومسلم (رقم ٥٩).

(٢) في حاشية (س): «بلغ».

ولذا قالوا: ﴿أَجِئْنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحَدُّهُ وَنَذَرُ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ [الأعراف: ٧٠] أي لفردته بالعبادة ونخصه بها من دون الأوثان، فلم ينكروا إلا طلب الرسل منهم إفراد العبادة لله، ولم ينكروا الله تعالى ولا أنه لا يعبد، بل أقروا أنه يعبد، وأنكروا كونه يفرد بالعبادة، فعبدوا مع الله تعالى غيره، وأشركوا معه سواه، واتخذوا له أندادًا، كما قال تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٢] [أي وأنتم تعلمون] أنه لا ند له^(١). وكانوا يقولون في تلييتهم للحج: لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك. وكان يسمعهم النبي ﷺ عند قولهم: لا شريك لك، فيقول «قَدْ، قَدْ، قَدْ» أي أفردوه تعالى بالعبادة. لو تركوا قولهم

(١) قال الإمام العالم الرباني ابن قيم الجوزية - رحمه الله - في كتابه بدائع الفوائد (٤/ ١٣١): وذكر سبحانه في آية البقرة قرار العالم وهو الأرض، وسقفه هو السماء، وأصول منافع العباد وهو الماء الذي أنزله من السماء، فذكر المسكن والسكان وما يحتاج إليه من مصالحه، ونبه تعالى يجعله للأرض فراشاً على تمام حكمته في أن هيأها لاستقرار الحيوان عليها، فجعلها فراشاً ومهاداً وبساطاً وقراراً، وجعل سقفها بناءً محكمًا مستويًا لا فطور فيه ولا تفاوت ولا عيب. ثم قال: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٢] فتأمل هذه النتيجة وشدة لزومها لتلك المقدمات قبلها، وظفر العقل بها بأول وهلة، وخلوصها من كل شبهة وريبة وقادح. وأن كل متكلم ومستدل ومحاج إذا بالغ في تقرير ما يقرره وأطاله وأعرض القول فيه فغايتة إن صح ما يذكره أن ينتهي إلى بعض ما في القرآن.

فتأمل ما تحت هذه الألفاظ من البرهان الشافي في التوحيد، أي إذا كان الله وحده هو الذي فعل هذه الأفعال، فكيف تجعلون له أندادًا وقد علمتم أنه لا ند له يشاركه في فعله؟! أهـ

- إلا شريكاً هو لك»^(١) فنفس شركهم بالله تعالى إقرار به تعالى^(٢)، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ شُرَكَاءَكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [الأنعام: ٢٢] ﴿أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾ [القصص: ٦٤] ﴿قُلْ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا تُنْظِرُونِ﴾ [الأعراف: ١٩٥] فنفس اتخاذ الشريك إقرار بالله تعالى، ولم يعبدوا الأصنام بالخضوع لها والتقرب إليها [إليها] بالندور والنحر لهم، إلا لاعتقادهم أنها تقربهم إلى الله [س/ ٥] زلفى، وتشفع لهم لديه^(٣)، فأرسل الله الرسل تأمرهم بترك عبادة كل ما سواه، وأن هذا الاعتقاد الذي يعتقدونه في الأنداد باطل والتقرب إليهم باطل، وأن هذا لا يكون إلا

(١) أخرج الإمام مسلم في صحيحه (رقم ١١٨٥) عن ابن عباس قال: كان المشركون يقولون: لبيك لا شريك لك. قال: فيقول رسول الله ﷺ: «ويلكم! قَدْ قَدْ» فيقولون: إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك. يقولون هذا وهم يطوفون بالبيت.

قال القاضي عياض: روي بإسكان الدال وكسرهما مع التنوين. ومعناه: كفاكم هذا الكلام فاقتصروا عليه ولا تزيدوا. حاشية صحيح مسلم (١/ ٨٤٣) وقال ابن الأثير: قَدْ قَدْ بمعنى حَسَبَ. وتكرارها لتأكيد الأمر. ويقول المتكلم: قَدْ نِيَّيْ أَي حَسَبِي. وللمخاطب: قَدْ ك: أَي حَسَبِكَ. النهاية (٤/ ١٩).

(٢) في (ق): «نفس اتخاذ الشريك إقرار بالله تعالى».

(٣) كما أخبر الله سبحانه وتعالى عنهم بقوله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣].

قال ابن القيم في مدارج السالكين (١/ ٣٤): فهذه حال من اتخذ من دونه ولياً، يزعم أنه يقربه إلى الله، وما أعز من يخلص من هذا؟ بل ما أعز من لا يعادي من أنكره؟!

والذي في قلوب هؤلاء المشركين وسلفهم: أن آلهتهم تشفع لهم عند الله، وهذا عين الشرك، وقد أنكر الله عليهم ذلك في كتابه وأبطله، وأخبر أن الشفاعة كلها له، وأنه لا يشفع عنده أحد إلا لمن أذن الله أن يشفع، فيه ورصي قوله وعمله، وهم أهل التوحيد، الذين لم يتخذوا من دون الله شفعاء، فإنه سبحانه يأذن لمن شاء في الشفاعة لهم، حيث لم يتخذهم شفعاء من دونه، فيكون أسعد الناس بشفاعة من يأذن الله له: صاحب التوحيد الذي لم يتخذ شفيعاً من دون الله ربه ومولاه.

لله وحده. وهذا هو توحيد العبادة وقد كانوا مقرين، كما عرفت في الأصل الرابع بتوحيد الربوبية. وأنه الخالق [وحده]، والرازق وحده، ومن هذا تعرف أن التوحيد الذي دعتهم إليه الرسل من أولهم - وهو نوح - عليه السلام - إلى آخرهم - وهو محمد بن عبد الله ﷺ^(١) - هو توحيد العبادة^(٢). ولذا تقول لهم الرسل: ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ [هود: ٢٦]، ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٥٩] وقد كان المشركون منهم من يعبد الملائكة ويناديهم عند [٥/أ] الشدائد، ومنهم من يعبد أحجاراً ويهتف بها، [ويناديها عند الشدائد] وهي في الأصل [ق/٣] صور رجال

(١) أول الرسل هو نوح عليه السلام وآخرهم محمد بن عبد الله ﷺ وخاتم النبيين، ثبت ذلك في حديث الشفاعة الطويل الذي فيه: «يأتون نوحًا، فيقولون: يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض وسمّاك الله عبدًا شكورًا.....» وفيه: «يأتون محمدًا ﷺ فيقولون: يا محمد أنت رسول الله وخاتم الأنبياء وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر اشفع لنا إلى ربك...» أخرجه البخاري (رقم ٣٣٤٠، ٤٧١٢) ومسلم (رقم ١٩٤).

(٢) وهو أصل الدين الذي اتفقت عليه كل الشرائع من لدن نوح عليه السلام إلى محمد ﷺ، وهو الذي أشار إليه رسول الله ﷺ بقوله: «والأنبياء إخوة لعلات، أمهاتهم شتى ودينهم واحد» أخرجه البخاري (رقم ٣٤٤٣) ومسلم (رقم ٢٣٦٥).

وهذا هو توحيد العبادة الذي أشار إليه المصنف بأقسامه الثلاثة:

إفراد الله - عز وجل - بالنسك والشعائر التعبدية من صلاة وزكاة ونذر وذبح وخوف ورجاء، سواء ما يتعلق بأعمال الجوارح أو أعمال القلوب، فلا يشرك مع الله غيره في شيء من ذلك. والقسم الثاني: إفراد الله - عز وجل - بالحبّة والنصرة والولاية، فلا محبة إلا في الله والله، ولا نصرّة إلا لشرع الله ودينه وفي مرضاته، ولا ولاء إلا لله وفي الله. وما عدا ذلك فهو حظ الشيطان ونصيبه.

والقسم الثالث: إفراد الله - عز وجل - بالحكم والتشريع، فلا حكم إلا حكم الله، ولا شرع إلا ما شرع سبحانه، وما عدا ذلك فهو من وحي الشيطان وتزيينه، وهو حكم الطاغوت وحكم الجاهلية.

صالحين، كانوا يحبونهم ويعتقدون فيهم، فلما هلكوا صوّروا صورهم تسلياً بها، فلما طال عليهم الأمد عبدوهم، ثم زاد الأمد طولاً فعبدوا الأحجار^(١)، ومنهم من يعبد المسيح، ومنهم من يعبد الكواكب، ويهتف بها عند الشدائد، فبعث الله محمداً ﷺ يدعوهم إلى الله [وحده]، بأن يفردوه بالعبادة، كما أفردوه بالربوبية، أي بربوبية السموات والأرض، وأن يفردوه بكلمة (لا إله إلا الله) وحده معتقدين لمعناها عاملين بمقتضاها^(٢)، وأن لا يدعوا مع الله أحداً، وقال تعالى: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ

(١) قال عطاء: عن ابن عباس - رضي الله عنهما -: صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد. أما ودٌ: كانت بدومة الجندل، وأما سواع كانت لهذيل، وأما يغوث فكانت لمراد، ثم لبني غطفان بالجوف عند سبأ، وأما يعوق فكانت لممدان. وأما نسر فكانت لحَمِيرَ لأل ذي الكلاع. أسماء رجال صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم: أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصاباً، وسموها بأسمائهم، ففعلوا فلم تعبد، حتى إذا هلك أولئك، وتنسخ العلم غُبِثَتْ. أخرجه البخاري (رقم ٤٩٢٠).

(٢) وهذا هو معنى الإيمان كما هو مقرر عند أهل السنة الجماعة وأصحاب الحديث: أن الإيمان قول باللسان واعتقاد بالجنان وعمل بالأركان.

وقد سبق أن ذكرت أقوال أهل العلم حول هذا المعنى عند تحقيقي لكتاب التوحيد لابن رجب الحنبلي - رحمه الله - وهو من منشورات دار القاسم بالرياض. وها أنا ذا أذكر هنا قول الآجري - رحمه الله - في كتابه المفيد «الشریعة» (٢/ ٦١١-٦٤٤)

فقال - رحمه الله -: اعلموا رحمنا الله وإياكم - أن الذي عليه علماء المسلمين أن الإيمان واجب على جميع الخلق، وهو تصديق بالقلب وإقرار باللسان وعمل بالجوارح. ثم اعلموا أنه لا تجزئ المعرفة بالقلب والتصديق، إلا أن يكون معه الإيمان باللسان نطقاً، ولا تجزئ معرفة بالقلب ونطق باللسان حتى تكون عملاً بالجوارح، فإذا كملت فيه هذه الخصال الثلاث كان مؤمناً، دل على ذلك القرآن والسنة وقول علماء المسلمين... ثم قال:

فالأعمال - رحمكم الله - بالجوارح تصديق عن الإيمان بالقلب واللسان، فمن لم يصدق الإيمان بعمله بجوارحه مثل الطهارة والصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد وأشباه هذه، ورضي من نفسه بالمعرفة والقول لم يكن مؤمناً ولم تنفعه المعرفة والقول، وكان تركه للعمل تكذيباً لإيمانه، وكان العمل بما ذكرناه تصديقاً منه لإيمانه... ثم قال:

وقد قال تعالى في كتابه وبين في غير موضع أن الإيمان لا يكون إلا بعمل، وبينه النبي ﷺ خلاف ما قالت المرجئة الذين لعب بهم الشيطان ... ثم قال:

اعلموا - رحمنا الله وإياكم - يا أهل القرآن ويا أهل العلم بالسنن والآثار ويا معشر من فقههم الله تعالى في الدين بعلم الحلال والحرام: أنكم إن تدبرتم القرآن كما أمركم الله تعالى علمتم أن الله تعالى أوجب على المؤمنين بعد إيمانهم به وبرسوله العمل، وأنه تعالى لم يثن على المؤمنين بأنه قد رضي عنهم، وأنهم قد رضوا عنه وأثابهم على ذلك الدخول إلى الجنة والنجاة من النار إلا بالإيمان والعمل الصالح قرن مع الإيمان العمل الصالح. لم يدخلهم الجنة بالإيمان وحده حتى ضم إليه العمل الصالح الذي وفقهم له، فصار الإيمان لا يتم لأحد حتى يكون مصداقاً بقلبه وناطقاً بلسانه وعاملاً بجوارحه، لا يخفى على من تدبر القرآن وتصفحه وجده كما ذكرت.

واعلموا - رحمنا الله وإياكم - أنني قد تصفحت القرآن فوجدت ما ذكرته في شبيه من خمسين موضعاً من كتاب الله تعالى: أن الله تبارك وتعالى لم يدخل المؤمنين الجنة بالإيمان وحده بل أدخلهم الجنة برحمته إياهم وبما وفقهم له من الإيمان العمل الصالح. وهذا رد على من قال: الإيمان معرفة، ورد على من قال: الإيمان المعرفة والقول وإن لم يعمل، نعوذ بالله من قائل هذا.

ثم طفق الآجري - رحمه الله - في عرض الآيات التي تدعم هذا المذهب، وإن لم يستقص جميع الآيات، كما أشار محقق الشريعة حفظه الله (٢/ ٦٢٠)

ثم ساق بسنده عن أبي العالمية في قول الله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ [البقرة: ١٧٧] يقول:

تكلّموا بكلام الإيمان وحققوه بالعمل.

وقال الربيع بن أنس: وكان الحسن يقول: الإيمان كلام، وحقيقته العمل، فإن لم يحقق القول - بالعمل لم ينفعه القول.

يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ» [الرعد: ١٤] وقال تعالى: «وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» [المائدة: ٢٣] أي من شروط التصديق بالله ألا يتوكل إلا عليه، وأن يفردوه بالتوكل كما يجب أن يفردوه بالدعاء والاستغفار^(١)، وأمر الله عباده أن يقولوا «إِيَّاكَ نَعْبُدُ» ولا يصدق قائل هذا إلا إذا أفرد العبادة لله تعالى، وإلا كان كاذباً منهياً عن [أن يقول]: هذه الكلمة، إذ معناها: نخصك بالعبادة ونفردك بها، وهو معنى قوله: «فَاِئْتِنِي فَاعْبُدُونِ» - «وَإِنِّي فَأَتَّقُونَ» لما عرف من علم البيان أن [س/٦] تقديم ما حقه التأخير يفيد الحصر، أي لا تعبدوا إلا الله، ولا تعبدوا غيره، ولا تتقوا إلا الله^(٢) ولا تتقوا غيره. كما في الكشف^(٣). فإفراد الله تعالى بتوحيد العبادة لا يتم إلا بأن يكون الدعاء كله لله والنداء في الشدائد والرخاء، لا يكون إلا لله وحده [لا شريك له] والاستغاثة والاستعانة بالله وحده واللبجأ إلى الله تعالى والنذر [والنحر له تعالى]، وجميع أنواع العبادات من الخضوع والقيام تذلاً لله تعالى، والركوع والسجود والطواف والتجرد عن الثياب والحلق والتقصير كله لا يكون إلا لله عز وجل^(٤)، ومن فعل ذلك لمخلوق من حي أو ميت أو جماد أو غيره

ثم قال - رحمه الله -: كل هذا يدل العاقل على أن الإيمان ليس بالتحلي ولا بالتمني، ولكن ما وفر في القلوب وصدقته الأعمال. كذا قال الحسن وغيره.

(١) في (ق): «والاستغاثة».

(٢) قوله: «ولا تعبدوا غيره ولا تتقوا إلا الله» سقط من (ق)..

(٣) للزنجشري رحمه الله (١/٢٧٦).

(٤) وكل هذا يندرج تحت ما يسميه علماء أهل السنة بتوحيد الألوهية، أو بتوحيد الإرادة والنية والقصد، أو التوحيد العملي، أو إفراد الله بالنسك والشعائر التعبدية.

فقد أشرك في العبادة^(١)، وصار من يفعل له هذه الأمور إلهاً لعباديه، سواء كان ملكاً أو نبياً أو ولياً أو شجراً أو قبراً أو جنياً أو حياً أو ميتاً، وصار بهذه العبادة أو بأي نوع منها عابداً لذلك [٦/أ] المخلوق، وإن أقر بالله وعبدته، فإن إقرار المشركين بالله تعالى وتقربهم إليه لم يخرجهم عن الشرك وعن وجوب سفك دمائهم وسبي ذراريهم ونهب أموالهم، فإن الله تعالى «أغنى الشركاء عن الشرك»^(٢) لا يُقبل عمل^(٣) شورك

(١) في (س): «فهذا شرك في العبادة»

وقال الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ في كتابه المفيد «مصباح الظلام»: (ص ٣٧): فمن عبد غير الله وعدل بربه وسوى بينه وبين غيره في خالص حقه: صدق عليه أنه مشرك ضال غير مسلم، وإن عمّر المدارس ونصب القضاة وشيّد المنار ودعا بداعي الفلاح. وجاء في كتاب الدرر السنية (١/ ٥٠ - ٥١): فأما كلام الحنابلة: فقال الشيخ تقي الدين رحمه الله لما ذكر حديث الخوارج: فإذا كان في زمن النبي ﷺ وخلفائه الراشدين ممن قد انتسب إلى الإسلام من مرق منه مع عبادته العظيمة فيعلم: أن المنتسب إلى الإسلام والسنة قد يبرق أيضاً. وذلك بأمور: منها الغلو الذي ذمه الله تعالى كالغلو في بعض المشايخ كالشيخ عدي، بل الغلو في علي ابن أبي طالب، بل الغلو في المسيح ونحوه، فكل من غلا في نبي أو رجل صالح، وجعل فيه نوعاً من الإلهية مثل أن يدعوه من دون الله بأن يقول: يا سيدي فلان أغثنى أو أجرني أو أنت حسبي أو أنا في حسبك، فكل هذا شرك وضلال يستتاب صاحبه فإن تاب وإلا قتل... وقال في الإقناع في أول باب حكم المرتد: إن من جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم فهو كافر إجماعاً. أ.هـ

(٢) أخرج الإمام مسلم في صحيحه (رقم ٢٩٨٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله تبارك وتعالى: أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه».

وسوف يذكره المصنف بعد قليل.

(٣) كذا في (أ) بينما في (ق): «يترك عملاً».

فيه غيره، ولا يؤمن به من عبد معه غيره^(١).

فصل

إذا تقرر عندك أن المشركين لم ينفعهم الإقرار بالله تعالى مع شركهم في العبادة، ولا يغني عنهم من الله شيئاً، وأن عبادتهم هي اعتقادهم فيهم أنهم يضرون وينفعون، وأنهم يقربونهم إلى الله زلفى، وأنهم يشفعون لهم عند الله تعالى، فنحروا لهم النحائر، وطافوا بهم، ونذروا النذور عليهم، وقاموا متذللين متواضعين في خدمتهم، وسجدوا لهم، ومع هذا كله فهم مقرون لله سبحانه بالربوبية وأنه الخالق، ولكنهم لما أشركوا في عبادته جعلهم مشركين ولم يعتد بإقرارهم هذا، لأنه نافاه فعلهم، فلم ينفعهم الإقرار بتوحيد الربوبية^(٢)، فمن شأن من أقر لله تعالى بتوحيد الربوبية أن يفرد بتوحيد العبادة^(٣)، فإذا لم يفعلوا ذلك فالإقرار الأول باطل^(٤). وقد عرفوا ذلك وهم في طبقات النار، وقالوا: ﴿تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ [س/٧] مُّبِينٍ ﴿٧٧﴾ إِذْ سُؤِيكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [ق/٤]

(١) في حاشية (أ): بلغ.

(٢) قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب كما في الدرر السنية (١/١١٧-١١٨): وهذه مسألة عظيمة مهمة، وهي أن تعرف أن الكفار شاهدون بهذا كله ومقرون به، ومع هذا لم يدخلهم في الإسلام ولم (٣) هذا هو الموافق للعقل والفطرة، فالخالق الرازق المحيي المميت، ومن بيده مقاليد كل شيء: النافع الضار، هو سبحانه أحق وأحرى بأن يتوجه له الخلق خضوعاً وخشوعاً وخوفاً وإذلاً ورجبة ورهبة، فلا يعبد إلا إياه، ولا يتوكل إلا عليه، ولا يصرف أي نوع من أنواع العبادة إلا له وحده دون سواه.

(٤) نعم إذا لم يتوجه العباد إلى ربهم بالطاعة والخضوع والعبادة له وحده فلا ينفعهم إقرارهم بأن الله هو الخالق الرازق المحيي المميت. فتوحيد الربوبية لا ينفع صاحبه إذا لم يقونه العبد بتوحيد الألوهية.

[الشعراء: ٩٧، ٩٨] مع أنهم لم يسووهم به من كل وجه، ولا جعلوهم خالقين ولا رازقين، ولكن علموا إذ صاروا في النار في قعر جهنم أن خلطهم الإقرار بذرة من ذرات الإشراف في توحيد العبادة صيرهم كمن سوى بين الأصنام وبين رب الأنعام^(١)، قال الله تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦] أي ما يقر أكثرهم في إقراره بالله، وبأنه خلقه وخلق السموات والأرض إلا وهو مشرك بعبادة الأوثان^(٢)، بل سمى الله الرياء في الطاعات شركاً مع أن فاعل الطاعة ما قصد بها إلا الله تعالى، وإنما أراد طلب المنزلة بالطاعة في قلوب الناس [فالمرائي عبد الله لا غيره، لكنه خلط عبادته بطلب المنزلة في قلوب الناس]. فلم تقبل له عبادة، وسماها شركاً، كما أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى: أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري [٧/١]

(١) قال ابن القيم - رحمه الله - تعالى في كتاب «جلاء الأفهام» (ص ٢٦٦): وقال أهل النار في النار: ﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ إِذْ تُسَوِّكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ [الشعراء: ٩٧، ٩٨] ومن المعلوم أنهم إنما سووهم به - سبحانه - في الحب والتأله والعبادة، وإلا فلم يقل أحد قط: إن الصنم أو غيره من الأنداد مساو لرب العالمين في صفاته وفي أفعاله وفي خلق السموات والأرض وفي خلق عابده أيضاً، وإنما كانت التسوية في المحبة والعبادة.

(٢) قال ابن القيم - رحمه الله - في «مختصر الصواعق المرسلة» (١/٣٦٦): قال الله تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦] فأثبت لهم إيماناً مع الشرك، وهذا الإيمان وإن لم يؤثر في إخراجهم من النار كما أثار إيمان أهل التوحيد، بل كانوا معه خالدين فيها بشركهم وكفرهم، فإن النار إنما سعتها عليهم الشرك والظلم.

تركته وشركه»^(١) بل سمي الله التسمية بعبد الحارث شركاً، كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّا آتَتْهُمَا صَلِيحًا جَعَلَا لِمُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ [الأعراف: ١٩٠] فإنه أخرج الإمام أحمد بن حنبل والترمذي من حديث سمرة [بن جندب رضي الله عنه]، أنه قال ﷺ «لما حملت حواء - وكان لا يعيش لها ولد - طاف بها إبليس، وقال: لا يعيش لك ولد»^(٢) حتى تسميه عبد الحارث. فسمته فعاش، فكان ذلك [من] وحي الشيطان^(٣) وأمره»^(٤)، فأنزل الله الآيات وسمى هذه التسمية شركاً. وكان إبليس تسمى بالحارث^(٥)، والقصة في الدر المنثور^(٦) وغيره.

(١) أخرجه مسلم في صحيحه. (رقم ٢٩٨٥).

(٢) في (أ): «ولدا».

(٣) في (ق): «وكان ذلك وحيًا من الشيطان».

(٤) أخرجه أحمد في المسند (١١/٥) والترمذي (رقم ٣٠٧٧) والطبراني في معجمه الكبير (٧/٢٦٠-٢٦١).

رقم ٦٨٩٥) والحاكم في مستدركه (٥٤٥/٢) وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب. وقال الحاكم:

صحيح الإسناد. ووافقه الذهبي. وقال ابن كثير في البداية والنهاية (٩٦/١): رفعه إلى النبي ﷺ خطأ

والصواب وقفه. والحديث ضعفه الألباني في السلسلة الضعيفة (١/٣٤٨ رقم ٣٤٢).

وقال ابن القيم - رحمه الله - في روضة المحبين (ص ٣٠٨): فالنفس الواحدة وزوجها آدم وحواء،

واللذان جعلوا له شركاء فيما آتاهما المشركون من أولادهما ولا يلتفت إلى غير ذلك مما قيل: إن

آدم وحواء كانا لا يعيش لهما ولد، فاتاهما إبليس فقال: إن أحببتهما أن يعيش لكما ولد فسمياه

عبد الحارث. ففعلا، فإن الله سبحانه اجتباها وهدها فلم يكن ليشرك به بعد ذلك.

(٥) في ثبوت تسمية إبليس بالحارث نظر، لأن الثابت أن هذا الاسم من خير السماء، فعن رسول الله

ﷺ أنه قال: «إن خير الأسماء عبد الله وعبد الرحمن والحارث» أخرجه أحمد في المسند (٤/١٧٨)

وصححه الألباني في صحيح الجامع (رقم ١٦٢) بلفظ: «أحب الأسماء إلى الله....»

(٦) انظر: الدر المنثور (٣/٦٢٣-٦٢٥) وعزاه إلى أحمد والترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم وأبي

فصل

قد عرفت من هذا كله أن من اعتقد في شجر أو حجر أو قبر أو ملك [أو جني] أو حي أو ميت أنه ينفع أو يضر، وأنه يقرب إلى الله [زلفى] أو يشفع عنده في حاجة من حوائج الدنيا بمجرد التشفع به والتوسل به إلى الرب - عز وجل - إلا ما ورد في حديث فيه مقال في حق نبينا محمد ﷺ بخصوصه^(١) ونحو ذلك - فإنه قد أشرك مع الله تعالى غيره، واعتقد ما لا يحل اعتقاده، كما اعتقده المشركون في الأوثان فضلاً عما ينذر بماله أو ولده لميت [أو] حي أو يطلب من ذلك ما لا يطلب إلا من الله تعالى من الحاجات من عافية مريضه أو قدوم غائبه [س/٨] أو ينيله لأي مطلب من المطالب، فإن هذا هو الشرك بعينه، الذي كان عليه عباد الأصنام. والنذر بالمال للميت

الشيخ وابن مردويه والحاكم وغيرهم.

(١) كلام المصنف رحمه الله يوهم بضعف الحديث، ولكن الحديث صحيح، وليس فيه حجة لمن يميز التوسل بذات النبي ﷺ أو التوسل بجاهه، بل إن الرجل الأعمى توسل إلى الله عز وجل بدعاء النبي ﷺ وهو حي، فقال له: ادع الله أن يعافيني فقال له رسول الله ﷺ: «إن شئت دعوت، وإن شئت صبرت فهو خير لك» قال: فادعه، قال: فأمره ﷺ أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء: «اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، إني توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضى لي، اللهم فشفعه في».

والحديث أخرجه الترمذي (رقم ٣٥٧٨) وابن ماجه (رقم ١٣٨٥) وأحمد (١٣٨/٤) والحاكم (١/٣١٣، ٥١٩) وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب وقال الحاكم في الموضع الأول: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. وقال في الموضع الثاني: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

ونحوه، والنحر على قبره، والتوسل به، وطلب الحاجات منه هو بعينه [الشرك]^(١) الذي كانت تفعله الجاهلية. وإنما [كان الجاهلية] يفعلونه لما يسمونه وثناً وصنماً، وفعله القبوريون لما يسمونه ولياً^(٢) أو قبراً أو مشهداً^(٣)، والأسماء لا أثر لها ولا تعتبر إلا المعاني^(٤)، ضرورة [لغوية] وعقلية وشرعية،

(١) في (ق): «هو الشرك بعينه».

(٢) في (ق): «وإنما الجاهلية كانوا يسمون ما يعبدونه وثناً وصنماً، وهؤلاء يسمونه ولياً».

(٣) هذا هو الواقع المخزي والمؤلم لجموع غفيرة والوف من يتسبون للإسلام. قال الشيخ إسماعيل بن سعد بن عتيق: كتب الله لي أن أزور كثيراً من عواصم العالم الإسلامي. ورأيت في كل صقع من أصقاعه من يتهاف على تلك الأوثان حباً وتعظيماً وخشية وإنابة وتضرعاً وافتقاراً، ولا حرج في التمثيل وذكر بعض الأمثلة لتلك الدول التي تبنت الإسلام شعاراً لا عقيدة. ومع الأسف فهي محسوبة على الإسلام، والله المستعان.

ثم ذكر بعض أسماء للقبور التي يقصدها العامة، وذكر ما يحدث عندها من كفر وشرك واضح وجلي عندنا فيه من الله برهان. انظر: دعة على التوحيد (ص ٥٥-٥٨).

ويقول العلامة الشوكاني في رسالته وجوب توحيد الله - عز وجل - (ص ٨٠): فإن من يدعو الأموات، ويهتف بهم عند الشدائد، ويطوف بقبورهم، ويطلب منهم ما لا يقدر عليه إلا الله سبحانه لا يصدر منه ذلك إلا عن اعتقاد كاعتقاد أهل الجاهلية في أصنامهم، هذا إن أراد من الميت الذي يعتقد ما كان تطلبه الجاهلية من أصنامها من تقريبهم إلى الله، فلا فرق بين الأمرين. وإن أراد استقلال من يدعوه من الأموات بأن يطلبه ما لا يقدر عليه إلا الله - عز وجل - فهذا أمر لم تبلغ إليه الجاهلية.

(٤) وهذا مما ينبغي أن يتفطن له، ولا يليق بالمسلم الموحد أن ينخدع بمثل هذه التلبسات فخطئة إبليس أن يغير المعالم، ويبدل أسماء المعاصي والمنكرات إلى أسماء لا تنفر منها النفوس، فسموا الربا فوائد، وسموا العري والحناء والفجور تقدماً ومدينة وحضارة، وسموا الخمر بأسماء عديدة، وسموا الشرك والكفر الواقع عند القبور محبة للأولياء والصالحين. والأولى والأحرى والأجدر

فإن من شرب الخمر وسماها ماء ما شرب إلا خمرًا، وعقابه عقاب شارب الخمر، ولعله يزيد عقابه للتدليس والكذب في التسمية^(١). وقد ثبت في الأحاديث أنه يأتي أقوام يشربون الخمر ويسموننها بغير اسمها^(٢) وصدق ﷺ [فإنه] قد أتى طوائف من الفسقة شربوا الخمر وسموها نبيذًا، وأول من سمى ما فيه غضب الله وعصيانه بالأسماء المحبوبة عند السامعين هو إبليس لعنه الله فإنه قال [٨/١] لأبي البشر آدم - عليه السلام -: «يَتَّادُمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبَلَىٰ» فسمّى الشجرة التي نهى الله آدم عن قربانها شجرة الخلد جذبًا لطبعه إليها وهزا لنشاطه إلى قربانها^(٣) [غرورًا له]، وتدليسًا عليه بالاسم الذي اخترعه لها، كما يسمي إخوانه المقلدون له الحشيشة بلقمة الراحة، وكما يسمي الظلمة ما يقبضونه من أموال عباد الله - ظلمًا وعدوانًا -: أدبًا. فيقولون: أدب القتل، وأدب السرقة، وأدب التهمة، بتحريف [ق/٥]

بهؤلاء جميعهم أن تزداد عقوبتهم، لا أن تلتبس لهم المعاذير كما أشار المصنف - رحمه الله - إلى ذلك بقوله بعد قليل: «ولعله يزيد عقابه للتدليس والكذب في التسمية».

(١) من قوله: «وعقابه عقاب شارب الخمر» إلى هنا سقط من «ق».

(٢) فعن أبي أمامة الباهلي قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تذهب الليالي والأيام حتى تشرب فيها طائفة من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها» أخرجه ابن ماجه (رقم ٣٣٨٤) وصححه الألباني في صحيح الجامع (رقم ٧٢٧٣).

وعن أبي مالك الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «ليشربن ناس من أمتي الخمر، يسمونها بغير اسمها...» أخرجه أبو داود (رقم ٣٦٨٨) وابن ماجه (رقم ٤٠٢٠) وصححه الألباني في صحيح الجامع (٥٤٥٣، ٥٤٥٤).

(٣) من قوله: «شجرة الخلد جذبًا» إلى هنا سقط من «ق».

اسم الظلم إلى اسم الأدب، كما يحرفونه في بعض المقبوضات^(١) إلى اسم النفاة، وفي بعضها إلى اسم السياقة، وفي بعضها أدب المكايل والموازن. وكل ذلك اسمه عند الله ظلم وعدوان^(٢)، كما يعرفه من شم رائحة الكتاب والسنة^(٣)، وكل ذلك مأخوذ عن إبليس، حيث سمى الشجرة المنهي عنها شجرة الجلد، فكذلك تسمية القبر مشهداً، ومن يعتقدون فيه ولياً لا يخرجهم عن اسم الصنم والوثن، إذ هم معاملون لها معاملة المشركين [للأوثان] والأصنام، ويطوفون بها طواف الحجاج ببيت الله الحرام، ويستلمونها استلامهم^(٤) لأركان البيت، ويخاطبون الميت بالكلمات الكفرية من قولهم:

(١) في (س): «القبوض».

(٢) في (س): «ظلماً وعدواناً».

(٣) وعلى هذا النسق درج أهل زماننا على تسمية الربا بالفائدة حتى تقبلها النفوس التي فيها بقية من خير، وينظلي أمرها على الهمج الرعاع الذين لا يباهون من أين تأتيهم المكاسب.

وكذا الأمر فيما يسمونه بالضرائب والرسوم الجمركية التي هي في حقيقة الأمر المكوس المنهي عنها شرعاً، المتوعد مرتكبها بأشد أنواع العذاب، ويكفي فيه من الوعيد قوله ﷺ: «لا يدخل الجنة صاحب مكس» أخرجه أبو داود (رقم ٢٩٣٧) والدارمي (رقم ١٦٧٣) وابن خزيمة (رقم ٢٣٣٣) وأحمد ١٤٣/٤، ١٥٠ والحاكم ٤٠٤/١ وقال: على شرط مسلم. وسكت عنه الذهبي وإن كان حديث عقبة بن عامر الجهني ضعيفاً، كما ضعفه الألباني في ضعيف الجامع (رقم ٦٣٤١) إلا أنه يتقوى بحديث رويغ بن ثابت «إن صاحب المكس في النار» وإن كان الألباني رحمه الله ضعفه أيضاً في ضعيف الجامع (رقم ١٨١٧) فالحديث يرتقي لدرجة الحسن لغيره. أخرجه أحمد ١٠٩/٤ والطبراني في الكبير (٤٤٩٣).

قال ابن الأثير في النهاية (٣٤٩/٤): المكس: الضريبة التي يأخذها الماكس، وهو العشّار.

(٤) في (أ) (س): «ويلتمسونه التماسهم».

على الله وعليك^(١)، ويهتفون بأسمائهم عند الشدائد ونحوها، وكل قوم لهم رجل ينادونه:

فأهل العراق والهند يدعون عبد القادر الجيلي، وأهل التهائم لهم في [س/ ٩] كل بلد ميت يهتفون باسمه، ويقولون: يا زيلعي يا ابن العجيل.

وأهل مكة وأهل الطائف: يا ابن العباس، وأهل مصر: يا رفاعي [يا بدوي] والسادة البكرية، وأهل الجبال: يا أباطير، وأهل اليمن: يا ابن علوان، وفي كل قرية أموات يهتفون بهم وينادونهم ويرجونهم لجلب الخير ودفع الضر، وهذا بعينه فعل المشركين في الأصنام^(٢)، كما قلنا في الأبيات

(١) في (ق): «على الله ثم عليك».

(٢) قال العالم العلامة حمد بن ناصر آل معمر التيمي في رسالته «الفواكه العذاب في الرد على من لم يحكم السنة والكتاب» ط دار العاصمة (ص ٣٩): «وهؤلاء المشركون اليوم منهم من إذا نزلت به شدة لا يدعو إلا شيخه، ولا يذكر إلا اسمه، قد لهج به كما يهلج الصبي بذكر أمه، فإذا تعس أحدهم قال: يا ابن عباس أو يا محبوب. ومنهم من يحلف بالله ويكذب ويحلف بابن عباس أو غيره فيصدق ولا يكذب، فيكون المخلوق في صدره أعظم من الخالق» ثم قال - رحمه الله -: «فمن جعل الأنبياء أو غيرهم كابن عباس أو المحبوب أو أبي طالب وسائط يدعوهم ويتوكل عليهم ويسألهم جلب المنافع ودفع المضار بمعنى أن الخلق يسألونهم وهم يسألون الله، كما أن الوسائط عند الملوك يسألون الملوك حوائج الناس لقربهم منهم والناس يسألونهم أدباً منهم أن يباشروا سؤال الملك أو لكونهم أقرب إلى الملك، فمن جعلهم وسائط على هذا الوجه فهو كافر مشرك حلال المال والدم. وقد نص العلماء رحمهم الله على ذلك، وحكوا الإجماع. قال في الإقناع وشرحه: من جعل بينه وبين الله وسائط يتوكل عليهم ويدعوهم ويسألهم كفر إجماعاً. لأن ذلك كفعل عابدي الأصنام قائلين: ﴿ مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ [الزمر: ٣] انتهى نقلاً عن شيخ الإسلام ابن تيمية من الفتاوى (١/ ١٢٤-١٢٦).

النجدية^(١):

أعادوا بها معنى سواع ومثله يغوث وود بئس ذلك من ود
وقد هتفوا عند الشدائد باسمها كما يهتف المضطر بالصمد الفرد
وكم نحرروا في سوحها من نخيرة أهلت لغير الله جهراً على عمد
وكم طائف حول القبور مقبلاً وملتصم الأركان منهن بالأيدي^(٢) [٩/١]

فإن قال: إنما نحرث لله وذكر اسم الله عليه.

فقل: إن كان النحر لله تعالى فلاي شيء قربت ما تنحره من باب
مشهد من تفضله وتعتقد فيه؟ هل أردت بذلك تعظيمه؟

إن قال: نعم. فقل له: هذا النحر لغير الله، بل أشركت معه تعالى
غيره^(٣)، وإن لم ترد تعظيمه فهل أردت توسيخ باب المشهد وتنجيس الداخلين
إليه، أنت تعلم يقيناً أنك ما أردت ذلك أصلاً، ولا أردت إلا الأول، ولا
خرجت من بيتك إلا لقصده^(٤)، ثم كذلك دعاؤهم له فهذا الذي عليه هؤلاء

(١) في (ق): «وقد أشرت إلى ذلك في الأبيات النجدية».

(٢) في حاشية (س): «بلغ». وجاء فيها أيضاً: في نسخة: «يلتمس» «باليد».

(٣) قوله: «بل أشركت معه تعالى غيره» سقط من (ق).

(٤) هذه حقيقة واضحة ناصعة لا مرية فيها ولا جدل، فما خرج عابد الصنم والوثن من بيته إلا وهو
قاصد بقلبه، متوجه بجوارحه، منجمع بمشاعره وأحاسيسه تجاه القبر، فليس خروجه سدىً أو عبثاً
أو بلا قصد ونية ومعتقد، فهو في الحقيقة عابد لغير الله، وإن سمى عبادته هذه بأسماء كاذبة لا
أصل لها من الشرع أو مستند يركن إليه ويعتمد عليه. وأولى بهذا أن تضاعف له العقوبة، ويغلظ

شرك بلا ريب، وقد يعتقدون في بعض فسقة الأحياء وينادونهم في شدتهم والرخاء، وهو عاكف على القبائح [والفضائح]، لا يحضر شيئاً حيث أمر الله عباده المؤمنين بالحضور [هناك] ولا يحضر جمعة ولا جماعة، [ولا يعود مريضاً] ولا يشيع جنازة، [ولا يكتسب حلالاً] ويضم إلى ذلك دعوى [التوكل و] علم الغيب، ويجلب إليه إبليس جماعة قد عشعش إبليس في قلوبهم وباض فيها وفرّخ، يصدقون بهتانه، ويعظمون شأنه، ويجعلون هذا ندّاً لرب العالمين ومثلاً، فيا للعقول أين ذهبت؟ إذ جهلت الشرائع^(١)، ﴿إِنَّ الَّذِينَ نَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَالِكُمْ﴾.

فإن قلت: أفيسير هؤلاء الذين يعتقدون في القبور والأولياء والفسقة والخلفاء مشركين كالذين [س/ ١٠] يعتقدون في الأصنام؟

فيه القول، لا أن يربت على كتفه، وتلتمس له المعاذير، ويوظف له الشيطان من المخدوعين من يجادل عنه، ويعادي إخوانه الموحدين من أجل عبدة الأوثان والأصنام. وأما ما يدندن حوله بعض طلبة العلم من شبهات ألقاها على قلوبهم إبليس اللعين حتى يتم له تغير وتبديل معالم الدين - وهذا هو مأربه وغاية مسعاه - وهي قول بعضهم: بأن عابد الصنم هذا عندما جاء إليه يدعو له أو يذبح له أو يطوف بقبره لم يقصد به الكفر ولم ينو بذلك الخروج من ملة الإسلام.

(١) وبا للقلوب التي انفطرت من غربة الدين وموت الغيرة من قلوب الجموع الغفيرة، فتبدلت الشرائع، وتغيرت المعالم، وتكدرت الحياة، ولعب الشيطان بعقول وقلوب الهمج الرعاع، فصار الشرك عندهم توحيداً وانقلب الكفر لديهم إيماناً وقيناً، فإذا هب غيور للذود عن العقيدة ساموه أشد أنواع العذاب، ورموه عن قوس واحدة بأبلغ آيات العتاب، والأدهى والأمر من ذلك تأنيك الملام - أيها الموحّد - ممن يُنتظر منهم مؤازرتك ومناصرتك على هؤلاء الطغام.

قلت: نعم، قد حصل منهم ما حصل من أولئك، وساووهم في ذلك، بل زادوا عليهم في الاعتقاد والانقياد والاستعباد، فلا فرق بينهم.

فإن قلت: هؤلاء القبوريون يقولون: نحن لا نشرك بالله - عز وجل - ولا نجعل له أنداداً، والالتجاء إلى الأولياء والاعتقاد فيهم ليس بشرك.

قلت: نعم. ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ لكن هذا جهل منهم بمعنى الشرك، فإن تعظيمهم الأولياء ونحرهم النحائر لهم شرك، والله تعالى يقول: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ أي لا لغيره كما يفيد [ق/٦] تقديم الظرف، ويقول: ﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾، وقد عرفت بما قدمناه قريباً، أنه سمى الرياء شركاً فكيف بما ذكرناه؟ فهذا الذي يفعلونه لأوليائهم، هو عين ما فعله المشركون وصاروا به مشركين. ولا ينفعهم قولهم: إنا لا نشرك بالله شيئاً لأن فعلهم [أ/١٠] أكذب قولهم^(١).

فإن قلت: هم جاهلون أنهم مشركون بما يفعلونه؟

قلت: قد صرح الفقهاء في كتب الفقه في باب الردة، أن من تكلم بكلمة الكفر يكفر وإن لم يقصد^(٢) معناها^(٣)، وهذا دال على أنهم لا يعرفون

(١) هذا هو بيت القصيد، وهذه هي خلاصة القضية: إن فعلهم أكذب قولهم، فلا عبرة بأقوال لا تنهض أمام الأفعال، ولا معول على كلمات لا تقف حيال الأعمال.

(٢) في (ق): «يعتقد».

(٣) وهذا هو الموافق لروح الشريعة، إذ إن المتكلم بكلمة الكفر لم يتكلم بها، ولم تنبس بها شفتاه إلا عن قلب خلو من الإيمان، نضب منه التوحيد، وانهدم فيه أركان الإسلام، فلم تبق فيه ذرة من

الإيمان التي تمنعه عن مثل كلمة الكفر، قال الله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِإِلَهِهِمْ وَإِبِإِنْسِهِمْ وَرَسُولِهِمْ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٥﴾ لَا تَعْدِرُوا فَمَا كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ [التوبة: ٦٥].

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه الشيق القيم الرائع «الإيمان»: «فقد أخبر أنهم كفروا بعد إيمانهم مع قولهم: إنما تكلمنا بالكفر من غير اعتقاد له، بل إنما كنا نخوض ونلعب، وبين أن الاستهزاء بآيات الله كفر، ولا يكون هذا إلا ممن شرح صدرًا بهذا الكلام، ولو كان الإيمان في قلبه منعه أن يتكلم بهذا الكلام.

وانظر الإرشاد إلى صحيح الاعتقاد، لفضلية الشيخ الدكتور صالح الفوزان (ص ١٢٩-١٣٠). وقال سبحانه: ﴿يَخْلُقُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾ [التوبة: ٧٤] وقال رسول الله ﷺ: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسًا يهوي بها سبعين خريفًا في النار» أخرجه أحمد ٢/٢٣٦ والترمذي (رقم ٢٣١٤) وقال: حسن غريب وفي رواية: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة، وما يرى أنها تبلغ حيث بلغت يهوي بها في النار سبعين خريفًا» أخرجه أحمد ٤٠٢/٢.

وأخرج البخاري من حديث أبي هريرة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يزل بها في النار أبعد مما بين المشرق» البخاري (رقم ٦٤٧٧) ومسلم (رقم ٢٩٨٨). وفي رواية: «إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقي لها بالاً يرفعه الله بها درجات، وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقي لها بالاً يهوي بها في جهنم» أخرجه البخاري (رقم ٦٤٧٨) ومسلم (رقم ٢٩٨٨).

قال الحافظ في الفتح (٣١٠-٣١١): «قوله: «ما يتبين فيها» أي لا يتطلب معناها، أي لا يثبتها بفكره ولا يتأملها حتى تثبت فيها، فلا يقولها إلا إن ظهرت المصلحة في القول» ثم قال: «قال ابن عبد البر: الكلمة التي يهوي صاحبها بسببها في النار هي التي يقولها عند السلطان الجائر. وزاد ابن بطال: بالبغي أو بالسعي على المسلم، فتكون سببًا لهلاكه، وإن لم يرد القاتل ذلك، لكنها ربما أدت إلى ذلك فيكتب على القاتل إثمها» ثم قال: «قال ابن التين: هذا هو الغالب، وربما كانت عند غير ذي سلطان ممن يتأتى منه ذلك. ونقل عن ابن وهب أن المراد بها التلفظ بالسوء والفحش ما لم يرد

حقيقة الإسلام ولا ماهية التوحيد، فصاروا حينئذ كفاراً كفراً أصلياً^(١)، فإن

بذلك الجحد لأمر الله في الدين. وقال القاضي عياض: يحتمل أن تكون تلك الكلمة من الخنى والرفث وأن تكون في التعريض بالمسلم بكبيرة أو بمجون أو استخفاف بحق النبوة والشرعية إن لم يعتقد ذلك. قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام: هي الكلمة التي لا يعرف القائل حسننها من قبحها. قال: فيحرم على الإنسان أن يتكلم بما لا يعرف حسنه من قبحه» ثم قال: «قوله» لا يلقي لها بالاً» بالقاف في جميع الروايات، أي لا يتأملها بخاطره، ولا يتفكر في عاقبتها، ولا يظن أنها تؤثر شيئاً، وهو من نحو قوله تعالى: ﴿وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾.

وقال المناوي في «فيض القدير» (٢/٣٣٦): «لا يرى بها بأساً» أي سوءاً يعني لا يظن أنها تعد عليه ذنباً ولا أنه يؤاخذ بها. ﴿وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ «يهوي بها» أي يسقط بسببها «سبعين خريقاً في النار» لما فيها من الأوزار التي ليس عند الغافل المسكين منها إشعار».

ولا عجب إذن من صنيع المؤلف، ودع عنك أخي المسلم شغب المشاغبين ومراوغات المراوغين، وخاصة أن شيخ الإسلام - رحمه الله - وهو العمدة في فصل النزاع وفض الخلاف وحسم القضايا فيما يتعلق بمسائل الإيمان والتوحيد والكفر والإشراك فيها هو يقول في كتابه الممتع الرائق الشائق الصارم المسلول على شاتم الرسول ﷺ (ص ١٧٧-١٧٨): «وبالجملة فمن قال أو فعل ما هو كُفْرٌ كُفْرٌ بذلك وإن لم يقصد أن يكون كافراً؛ إذ لا يقصد الكفر أحد إلا ما شاء الله» أ.هـ.

ثم يأتي بعد ذلك فريق من مدعي العلم يقررون غير ما قرره العلماء الربانيون، ويزعمون - وقد كذبوا - بأن الشخص لا يكفر إلا إذا اعتقد بقلبه الكفر، وقصد أن يكون من الكافرين. فهيهات هيهات وبعداً وسحقاً، فما هي رايات أهل السنة وأعلام الهدى نرفعها في وجوههم، تلوح خفاقة لأجيال الأمة القادمة ﴿فَأَمَّا الزُّبْدُ فَغُفَاءٌ وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَمَا بَكَتُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ [الرعد: ١٧].

(١) سئل الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن أبو بطين عن معنى قول الشيخ محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني رحمه الله عليه: ولا ينفع المشرك قوله: أنا لا أشرك بالله شيئاً، لأن فعله أكذب قوله. فإن قلت: هم جاهلون أنهم مشركون بما يفعلون؟ قلت: قد صرح الفقهاء في باب الردة أن من تكلم بكلمة الكفر يكفر وإن لم يقصد معناها. وهذا دال على أنهم لا يعرفون حقيقة الإسلام ولا ماهية

الله تعالى قد فرض على عباده إفراده بالعبادة ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ وإخلاصها ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ ومن نادى الله ليلاً ونهاراً وسراً وجهاً وخوفاً وطمعاً، ثم نادى معه غيره فقد أشرك في العبادة. [فإن الدعاء من العبادة] وقد سماه الله عبادة في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي﴾ بعد قوله ﴿أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾.

فإن قلت: فإذا كانوا مشركين وجب جهادهم والسلوك فيهم ما سلك رسول الله ﷺ في المشركين؟

التوحيد، فصاروا حينئذ كفاراً كفراً أصلياً، فإن الله تعالى قد فرض على عباده إفراده بالعبادة أن لا يعبدوا إلا إياه. ذكره في تطهير الاعتقاد.

فأجاب رحمه الله تعالى: قول محمد بن إسماعيل الأمير: إنه لا ينفع قول من فعل الشرك: أنا لا أشرك بالله. يعني أنه إذا فعل الشرك فهو مشرك، وإن سماه بغير اسمه، ونفاه عن نفسه.

وقوله: قد صرح الفقهاء في كتبهم بأن من تكلم بكلمة الكفر يكفر، وإن لم يقصد معناها. فمرادهم بذلك من تكلم بكلام كفر مازحاً وهازلاً، وهو عبارة كثير منهم في قولهم: من أتى بقول أو فعل صريح في الاستهزاء بالدين وإن كان مازحاً، لقوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ لا تَعْذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ. وأما من تكلم بكلمة كفر لا يعلم أنها كفر يُعرف بذلك، فإن رجع فإنه لا يحكم بكفره، كالذين قالوا: اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط.

وقوله: فصاروا كفاراً كفراً أصلياً. يعني أنهم نشأوا على ذلك، فليس حكمهم كالمرتدين الذين كانوا مسلمين ثم صدرت منهم هذه الأمور الشركية، والله سبحانه وتعالى أعلم، وصلى الله على محمد وآل محمد وأصحاب محمد وسلم تسليماً كثيراً. انظر: مجموعة الرسائل والمسائل النجدية (٤/ ٣٧٤ - ٣٧٥).

قلت: إلى هذا ذهب طائفة من أئمة العلم، فقالوا: يجب أولاً دعاؤهم إلى التوحيد وإبانة أن ما يعتقدونه ينفع ويضر^(١)، لا يغني عنهم من الله شيئاً، وأنهم أمثالهم، وأن هذا الاعتقاد منهم فيهم شرك، [س/ ١١] لا يتم الإيمان بما جاءت به الرسل إلا بتركه والتوبة منه وإفراد التوحيد اعتقاداً وعملاً لله تعالى وحده، وهذا واجب على العلماء أي بيان أن ذلك الاعتقاد الذي تفرعت منه النذور والنحائر والطواف بالقبور شرك محرم، وأنه عين ما كان يفعل المشركون لأصنامهم، فإذا أبانت العلماء ذلك للأئمة والملوك وجب على الأئمة والملوك بعث دعاة إلى إخلاص التوحيد، فمن رجع وأقر حقن عليه دمه وماله وذرائعه، ومن أصر فقد أباح الله منه ما أباح لرسوله ﷺ من المشركين^(٢).

(١) في (ق): «لا ينفع ولا يضر».

(٢) جاء في حاشية (س) فإنهم قبل التعريف بأنهم على جهالة وضلالة وخصلة من خصال الكفر كفرون كفراً أصغر لا يبيح دماء ولا ماله ولا سبي حريم ولا أطفال، لأنهم آتون بخصلة كفرية، وهذا هو الذي سماه السلف كفراً دون كفر. وقد حققناه في رسالة مستقلة، سميناه: «تحقيق الفروق بين أنواع الكفر والظلم والفسوق». وهي نافعة جداً، يندفع بها تعارض آيات وأحاديث، فهؤلاء القبوريون ممن اتصف بالكفر الأصغر، وهو معصية عظيمة، فإذا عرفوا ما هم عليه من الضلال، ومن عقائد الكفار والضلال. وأن التوبة واجبة عليهم عن هذا الاعتقاد وعن فروعه من عبادة القبور والأولياء، واتخاذهم لله سبحانه أنداداً، فإن تابوا فباب التوبة مفتوح، وإن أصرروا تعين جهادهم، وحل منهم ما أحل الله لرسوله ﷺ من المشركين».

قلت: هكذا جاء في حاشية (س) وهو كما ترى مخالف لما قرره المصنف في صلب الرسالة، ولولا الأمانة العلمية لما أثبتته. ولكني بعد مراجعة الكتاب للمرة الثالثة على المخطوطة الثالثة (ق) وجدت

فإن قلت: الاستغاثة قد ثبتت في الأحاديث، فإنه قد صح أن العباد يوم القيامة يستغيثون بآدم أبي البشر ثم بنوح ثم بإبراهيم ثم بموسى ثم بعيسى عليهم السلام ويتنهون إلى محمد ﷺ بعد اعتذار كل واحد من الأنبياء^(١)، فهذا دليل على أن الاستغاثة [بغير الله ليست بمنكر.

قلت: هذا تلبس فإن الاستغاثة^(٢) بالمخلوقين الأحياء فيما يقدرُونَ [عليه] لا ينكرها أحد، وقد قال الله تعالى في قصة موسى مع الإسرائيلي والقبطي: ﴿فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ [١١ / أ] شَيْعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ﴾ وإنما الكلام في استغاثة القبوريين وغيرهم بأوليائهم وطلب أمور [ق/ ٧] لا يقدر عليها إلا الله تعالى من عافية المريض وغيرها، بل أعجب من هذا أن القبوريين وغيرهم من الأحياء من اتباع من يعتقدون فيه قد يجعلون له حصة من الولد إن عاش، ويشترون منه الحمل في بطن أمه ليعيش لهم، ويأتون بمنكرات ما بلغ إليها المشركون^(٣). ولقد أخبرني بعض من يتولى قبض ما ينذر القبوريون لبعض

أن هذه النقل في صلب الرسالة، وهو كما قلت مخالف لما قرره الصنعاني في هذه الرسالة، قبل هذه النقل مباشرة وبعده، فيبدو والله أعلم أن هذا من تصرف الناسخ، فقد يكون رآه على هامش إحدى النسخ فظنه أنه من أصل الرسالة وهو ليس كذلك.

(١) أخرجه البخاري (رقم ٣٣٤٠، ٤٧١٢، ٧٥١٠) ومسلم (رقم ١٩٣، ١٩٤).

(٢) ما بين المعكوفين سقط من (ق).

(٣) وهذا جلي وواضح، وليس فيه لبس ولا غموض، وخاصة لمن وقف على حقيقة أمر هؤلاء، فتراهم يدعون الأموات ويعفرون أنوفهم ووجوههم على عتبات الأولياء في الشدة والرخاء، داعين

أهل القبور: أنه جاءه إنسان بدراهم وحلية نسائه، وقال: هذا لسيدي فلان - يريد صاحب القبر - نصف مهر ابنتي، لأنني زوجتها، وكنت ملّكت نصف مهرها فلاناً - يريد صاحب القبر - فهذا شيء ما بلغ إليه عباد الأصنام. [وهو داخل تحت قوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ بلا شك ولا ريب] ^(١).

نعم استغاثة العباد يوم القيامة وطلبهم من الأنبياء إنما يدعون الله تعالى [أن] يفصل بين العباد بالحساب حتى يريحهم من هول الموقف، وهذا لا شك في جوازه. أعني طلب الدعاء لله تعالى من بعض عباده [س/ ١٢] لبعض، بل قد قال النبي ﷺ لعمر رضي الله عنه لما خرج معتمراً: «لا تنسنا يا أخي من دعائك» ^(٢). وأمرنا الله تعالى أن ندعوا للمؤمنين والمؤمنات، ونستغفر لهم [يعني قوله تعالى:

مستغيثين، وجلين خائفين، راغبين راهبين، عكس ما كان عليه المشركون الأوائل، الذين إذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين في حال الشدة والإشراف على الهلكة، فإذا نجاهم ربهم ووطأت أقدامهم أرض النجاة واستشعروا السلامة والأمان فإذا هم مشركون . وصدق الله إذ يقول: ﴿إِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ قَلَّمَا يَجْنَهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [العنكبوت: ٦٥].

(١) ما بين المعكوفين سقط من (ق).

(٢) أخرجه أحمد ٢٩/١ وأبو داود (رقم ١٤٩٨) والترمذي (٣٥٦٢) وابن ماجه (رقم ٢٨٩٤) والبخاري (رقم ١١٩) وأبو داود الطيالسي (رقم ١٠) وابن السني في عمل اليوم والليلة (رقم ٣٨٥) وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. وكذا صححه محقق عمل اليوم والليلة، بينما ضعفه الشيخ أحمد شاكر في تحقيقه للمسند، والشيخ الألباني في تحقيقه للمشكاة (رقم ٢٢٤٨).

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾^(١) وقد قالت أم سليم [رضي الله عنها]: يا رسول الله خادمك أنس ادع الله له^(٢)، وقد كان الصحابة [رضي الله عنهم] يطلبون الدعاء منه ﷺ وهو حي، وهذا أمر متفق على جوازه، وإنما الكلام في طلب القبورين من الأموات أو من الأحياء الذين لا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً أن يشفوا مرضاهم، ويردوا غائبهم، وينفوسوا على حبالهم، وأن يسقوا زروعهم^(٣)، ويدروا ضروع مواشيهم، ويحفظوها من العين^(٤)، ونحو ذلك من المطالب التي لا يقدر عليها إلا الله تعالى^(٥). [وهؤلاء هم الذين قال الله فيهم: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَهْضُمُونَ﴾، ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ﴾]^(٦) فكيف يطلب من الجماد أو من حي، الجماد خير منه^(٧)، لأنه لا

(١) ما بين المعكوفين سقط من (ق).

(٢) عن أنس رضي الله عنه قال: قالت أم سليم: أنس خادمك قال: «اللهم أكثر ماله وولده، وبارك له فيما أعطيته» أخرجه البخاري (رقم ٦٣٨٠، ٦٣٨١) ومسلم (رقم ٢٤٨٠)

(٣) في (ق): «وأن يسقوا زرعهم».

(٤) في (س): «ويدروا ضروعهم وأن يحفظوا مواشيهم من العين».

(٥) هذا هو عين ما كان يفعله عباد الأصنام والأوثان والمشركون مع معبوداتهم قبل بعثة النبي ﷺ

(٦) ما بين المعكوفين سقط من (ق).

(٧) مصداق هذا في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسَوَةً وَإِنَّ مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَسْقَى فَيُخْرِجُ مِنْهُ أَلْمَاءً وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِفَاعِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ٧٤].

تكليف له عليه^(١). وهذا شيء ما فعله المشركون^(٢) في عبادة الأصنام، وهذه بعينها [هي] العبادة. وهذه النذور بالأموال، وجعل قسط منها للقبر^(٣)، كما يجعلون شيئاً من الزرع يسمونه تلماً في بعض / [١٢ / أ] الجهات اليمنية للميت، وكذلك يجعلون له نصيباً من [أموالهم و] أنعامهم هو بعينه [الذي] كان يفعله المشركون الذين حكى الله تعالى عنهم ذلك كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرِزْعِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا﴾ وقال تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَفَرُّونَ﴾ فهؤلاء القبوريون والمعتقدون في جهال الأحياء وضلالهم سلكوا مسالك المشركين حذو القذة بالقذة، فاعتقدوا فيهم ما لا يجوز أن يعتقدوا إلا في الله تعالى، وجعلوا لهم جزءاً من المال، وقصدوا قبورهم من ديارهم [مسافرين] للزيارة، وطافوا حول قبورهم، وقاموا خاضعين عند قبورهم، وهتفوا بهم عند الشدائد، ونحروا تقرباً

ومصداق هذا أيضاً قول رسول الله ﷺ: «..... فرب مركوبة خير من راكبها وأكثر ذكراً لله تبارك وتعالى منه». أخرجه أحمد في المسند ٤٣٩/٣ والطبراني في المعجم الكبير (١٩٣/٢٠ رقم ٤٣٢) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٤٣/١٠: «رواه أحمد وإسناده حسن. وقد أشار الألباني إلى ضعف هذه الجملة في السلسلة الصحيحة (٦٠/١) عند كلامه على الحديث (رقم ٢١)، وكذا ضعفه في ضعيف الجامع (رقم ٧٨٣)».

(١) قوله: «أو من حي الجماد خير منه، لأنه لا تكليف له عليه» سقط من (ق).

(٢) في (ق): «وهذا عين ما فعله المشركون».

(٣) في (ق): «وجعل الله قسطاً منها للقبر». قلت: هذا تصحيف قبيح! كيف يستقيم هذا أن يجعل الله قسطاً من هذه النذور بالأموال للقبر؟! إن هذا محض افتراء وكذب فكيف ينسب هذا إلى الله عز وجل؟!!

إليهم - وهذه هي أنواع العبادات التي عرفناك - ولا أدري هل فيهم من يسجد لهم؟ لا أستبعد [أن فيهم] من يفعل ذلك، [س/١٣] بل أخبرني من أثق به أنه رأى من يسجد^(١) على عتبة باب مشهد الولي، الذي يقصده تعظيماً له وعبادة، ويقسمون بأسمائهم، بل إذا حلف من عليه حق باسم الله تعالى لم يقبل منه، فإذا حلف باسم ولي من أوليائهم قبلوه وصدقوه^(٢)، وهكذا كان عباد الأصنام ﴿وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ وفي الحديث الصحيح «من حلف فليحلف بالله أو

(١) أقسم بالله الذي لا إله غيره ولا رب سواه، إله السموات والأرض، ورب العرش الكريم، يمين أسأل عنه يوم القيامة بأنني رأيت بعيني رأسي من يسجد لأحد أركان قبر السيدة زينب بالقاهرة، وكان ذلك في بداية طلبي للعلم، وساعتها لم أكن أعلم بعدم جواز وصحة الصلاة في المسجد الذي به قبر، فأدركتني صلاة العصر وأنا قريب من مسجد السيدة زينب، فدخلت لأصلي بينما أنا أبحث عن مكان الوضوء دخلت خطأ في الحجرة التي بها القبر فرأيت عجباً: رأيت من يطوف بالقبر، ومن يتمسح بالأركان، ومن يسجد ومن يرفع يديه داعياً متذللاً خاشعاً خارجاً من الغرفة، وذاك البائس لم يستطع أن يولي ظهره للقبر، فرأيت يرجع القهقري ويديه ترتعشان في ذلة وانكسار، فما أن رأيت هذه المشاهد حتى دخلتني الدهشة، وأخذني الرهب إلى أن وجدت نفسي خارج المسجد أبحث عن مسجد آخر لإدراك صلاة العصر، وكان هذا في عام ١٤٠٤ هـ.

(٢) لم يصل الحال بهم إلى هذه الدرجة إلا لما رأوا منهم وعاهدوا عليهم، فهم يقسمون الأيمان المغلظة بالله العظيم كذباً واستخفافاً وتساهلاً وأصبح اسم الله على ألسنتهم سهلاً ميسوراً يخلفون به ولا يأبهون ولا يعظمون، فإذا طلب من الواحد منهم أن يحلف باسم وليه أو معبوده أخذته الرجفة، وعلاه الرضاء، وبدت على ملامح وجهه بشائر التعظيم التبجيل لشيخه ومعبوده فيحجم عن القسم باسمه إن كان كاذباً، فصار من سمت هؤلاء وهديهم أنهم إذا حلفوا بالله عُلِمَ منهم أنهم كاذبون، وإذا حلفوا باسم وليهم ومعبودهم عُلِمَ منهم أنهم صادقون، فقبل الناس منهم، واطمأنوا إليهم، وهذا واقع لا يجادل فيه إلا محامل.

ليصمت»^(١).

وسمع [رسول الله ﷺ] رجلاً يحلف باللات [والعزى] [ق/ ٨]، فأمره أن يقول: «لا إله إلا الله»^(٢). وهذا يدل على أنه ارتد بالحلف بالصنم فأمره أن يجدد إسلامه، فإنه قد كفر بذلك^(٣)، كما قررناه في «سبل السلام شرح بلوغ المرام»^(٤) وفي «منحة الغفار»^(٥).

(١) أخرجه البخاري (رقم ٢٦٧٩) ومسلم (رقم ١٦٤٦).

(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من حلف فقال في حلفه: واللات والعزى. فليقل: لا إله إلا الله. ومن قال لصاحبه، تعال أقامرك. فليتصدق». أخرجه البخاري (رقم ٤٨٦٠، ٦١٠٧، ٦٣٠١، ٦٦٥٠) ومسلم (رقم ١٦٤٧).

(٣) شغب بعض طلبة العلم على الإمام الصنعاني إذ يقول بذلك في الحالف بغير الله، وهم يعلمون أن العالم المجتهد إذا أخطأ، فهو إن شاء الله غير مأزور، بل مأجور، وخطؤه مغفور له، والإمام الصنعاني وله سلف في ذلك، فهذا هو الإمام ابن العربي المالكي قال: «من حلف بها جاداً فهو كافر، ومن قالها جاهلاً أو ذاهلاً يقول: لا إله إلا الله يُكفر الله عنه، ويرد قلبه عن السهو إلى الذكر ولسانه إلى الحق وينفي عنه ما جرى به من اللغو» ذكر ذلك الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٨/ ٦١٢).

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله في الفتح (١٠/ ٥١٦): قال ابن بطال عن المهلب: أمره ﷺ للحالف باللات والعزى بقوله: لا إله إلا الله. خشية أن يستديم حاله على ما قال، فيخشى عليه من جبوط عمله فيما نطق به من كلمة الكفر بعد الإيمان. قال: ومثله قوله: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن» فنفى عنه الإيمان في حالة الزنا خاصة. انتهى. وقال في موضع آخر ليس في هذا الحديث إطلاق الحلف بغير الله، وإنما فيه تعليم من نسي أو جهل، فحلف بذلك أن يبادر إلى ما يكفر عنه ما وقع فيه.

(٤) (٤/ ١٤٣٣-١٤٣٤).

(٥) على ضوء النهار للجلال (٤/ ١٨٤٠-١٨٤١).

فإن قلت: لا سواء، لأن هؤلاء^(١) قد قالوا: لا إله إلا الله. وقد قال النبي ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله. فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها»^(٢) وقال لأسامة بن زيد: «أقتلته بعد أن قال: لا إله إلا الله؟!»^(٣) وهؤلاء يصومون ويصلون ويزكون ويحجون بخلاف المشركين.

قلت: قد قال ﷺ: «إلا بحقها»، وحقها أفراد الله بالإلهية والعبودية لله تعالى، والقبوريون [١٣/أ] لم يفردوا هذه العبادة. فلم تنفعهم كلمة الشهادة، فإنها لا تنفع إلا مع التزام معناها، ولم ينفع اليهود قولها لإنكارهم بعض الأنبياء، وكذلك من جعل غير من أرسله الله نبياً لم تنفعه كلمة الشهادة^(٤)، ألا ترى أن بني حنيفة كانوا يشهدون أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، ويصلون، ولكن قالوا: إن مسيلمة نبي. فقاتلهم الصحابة وسبوه؟ فكيف بمن يجعل للولي خاصية الإلهية ويناديه للملمات؟ وهذا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه حرّق أصحاب عبد الله بن سبأ، وقد كانوا يقولون: لا إله إلا الله، محمد رسول الله، ولكنهم غلوا في عليّ - رضي الله عنه -، واعتقدوا فيه ما اعتقده

(١) جاء في حاشية (س): «لا شك أن هؤلاء قد»، بينما جاء في (ق) في صلب الرسالة هكذا.

(٢) أخرجه البخاري (رقم ٣٩٢، ٢٩٤٦) ومسلم (رقم ٢١).

(٣) أخرجه البخاري (رقم ٤٢٦٩، ٦٨٧٢) ومسلم (رقم ٩٦).

(٤) لأنه أتى بناقض لشهادة: أن محمداً رسول الله. فمن شهد لغير رسول الله بالنبوة أو الرسالة فقد كفر بمحمد ﷺ وأن طفق ليل نهار يردد ألفاظ وكلمات وحروف هذه الشهادة، فإنه قد هدم قواعدها ونقض أصولها، ولا عبرة ساعته بقول عار عن دلالته وحقيقته ومدلوله ومعناه.

القبوريون وأشباههم، بل عاقبهم عقوبة لم يُعاقب بها أحداً^(١) من العصاة، فإنه حفر لهم الحفائر، وأجج لهم [س/ ١٢] ناراً، وألقاهم فيها، وقال:

إني إذا رأيت أمراً منكراً^(٢) أجبت ناري ودعوت قنبراً^(٣)

وقال الشاعر [في عصره]:

لترم بي المنية حيث شاءت إذا لم ترم بي في الحفرتين
إذا ما أججوا فيهن ناراً رأيت الموت نقداً غير دين^(٤)

(١) في (أ): «أحد» بالرفع، وفي جميع النسخ الخطية والمطبوعة «أحدًا» بالنصب، وكلاهما له وجه من الإعراب.

(٢) في (س): «لما رأيت الأمر أمراً منكراً».

(٣) ذكر هذه القصة الحافظ ابن حجر رحمه الله في فتح الباري (١٢/ ٢٧٠) وجاء فيه: أوقدت ناري. بدل: أججت ناري.

ثم قال الحافظ: وهذا سند حسن. وأما ما أخرجه ابن أبي شيبة من طريق قتادة: أن علياً أتى بناس من الزط يعبدون وثناً فأحرقهم. فسنده منقطع، فإن ثبت حُملَ على قصة أخرى. وذكر الحافظ القصة.

انظر: نيل الأوطار للشوكاني (٧/ ١٩٣-١٩٤).

(٤) أخرجه الحميدي في مسنده (١/ ٢٤٤-٢٤٥ رقم ٥٣٣) بسنده عن عكرمة قال: لما بلغ ابن عباس أن علياً أحرق المرتدين يعني الزنادقة. قال ابن عباس: لو كنت أنا لقتلتهم لقول رسول الله ﷺ: «من بدل دينه فاقتلوه» ولم أحرقهم، لقول رسول الله ﷺ: «لا ينبغي لأحد أن يعذب بعذاب الله». قال سفيان: فقال عمار الدهني وهو في المجلس: مجلس عمرو بن دينار وأيوب يحدث بهذا الحديث: إن علياً لم يحرقهم، إنما حفر لهم أسراباً، وكان يدخن عليهم منها حتى قتلهم. فقال عمرو بن دينار: أما سمعت قائلهم وهو يقول:

والقصة في (فتح الباري) وغيره من كتب الحديث والسير، وقد وقع إجماع الأمة على أن من أنكر البعث كفر وقتل، ولو قال: لا إله إلا الله^(١)، فكيف من جعل لله نداً؟

فإن قلت: قد أنكر ﷺ على أسامة قتله لمن قال: لا إله إلا الله^(٢). كما هو معروف في كتب الحديث والسير

قلت: لا شك أن من قال: لا إله إلا الله من الكفار حقن دمه وماله، حتى يتبين منه ما يخالف ما قاله، ولذا أنزل الله تعالى في قصته «يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَقِيُوا» الآية. فأمرهم الله تعالى بالتثبت في شأن

لترم بي المنايا حيث شاءت إذا لم ترم بي في الحفرتين

إذا ما قربوا حطباً وناراً هناك الموت نقدًا غير دين

وذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله في فتح الباري (١٥١/٦) تصريح الحميدي عن سفيان بتحديث

أيوب له به. وذكر البيهقي وجاء في الثاني منهما عنده: إذا ما أجبوا

(١) قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُكُمْ إِذْ كُنَّا تَرْبَا إِنْآ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَى فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْعَبُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [الرعد: ٥] هذا هو حكم الله فيهم.

(٢) قال أسامة بن زيد - رضي الله عنهما -: بعثنا رسول الله ﷺ إلى الحرقه من جهينة قال: فصبحنا

القوم فهزمناهم قال: ولحقت أنا ورجل من الأنصار رجلاً منهم، قال: فلما غشيناها قال: لا إله إلا

الله. قال: فكف عنه الأنصاري، فطعنته برمحى حتى قتلت. قال: فلما قدمنا بلغ ذلك النبي ﷺ قال:

فقال لي: «يا أسامة أقتلته بعدما قال: لا إله إلا الله؟!» قال: قلت: يا رسول الله إنما كان متعوذاً.

قال: «أقتلته بعدما قال: لا إله إلا الله؟!» قال: فما زال يكررها عليّ، حتى تمنيت أني لم أكن

أسلمت قبل ذلك اليوم. أخرجه البخاري (رقم ٤٢٦٩، ٦٨٧٢) ومسلم (رقم ٩٦).

من قال كلمة التوحيد، فإن تبين التزامه لمعناها كان له ما للمسلمين وعليه ما عليهم، وإن تبين خلافه لم يحقن بمجرد اللفظ ماله ودمه. وهكذا كل من أظهر التوحيد وجب الكف عنه إلا أن يتبين منه ما يخالف ذلك^(١)، ولم تنفع هذه الكلمة بمجردا اليهود، ولا نفعت هذه الكلمة الخوارج / [أ/ ١٤] مع ما انضم إليها من العبادة، التي [كان] يحتقر الصحابة رضي الله عنهم عبادتهم إلى جنبها، بل أمر [النبي] ﷺ بقتلهم وقال: «لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد»^(٢) وذلك لما خالفوا [بعض] الشريعة، وكانوا شر القتلى تحت أديم السماء^(٣)، كما ثبتت به الأحاديث.

فثبت أن مجرد قول كلمة التوحيد غير مانع من ثبوت شرك من قالها لارتكابه ما يخالفها من عبادة غير الله.

(١) فعن عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - «وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَقَ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا» قال: قال ابن عباس: كان رجل في غُيْمَةٍ له فلحقه المسلمون، فقال: السلام عليكم. فقتلوه وأخذوا غنيمته، فأنزل الله في ذلك إلى قوله: «تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» تلك الغنيمة. أخرجه البخاري (رقم ٤٥٩١) ومسلم (رقم ٣٠٢٥).

(٢) أخرجه البخاري (رقم ٣٣٤٤) ومسلم (رقم ١٠٦٤).

(٣) فعن أبي غالب قال: رأى أبو أمامة رؤوساً منصوبة على درج مسجد دمشق فقال أبو أمامة: كلاب النار، شر قتلى تحت أديم السماء، خير قتلى من قتلوه. ثم قرأ «يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ» إلى آخر الآية، قلت لأبي أمامة: أنت سمعته من رسول الله ﷺ؟ قال: لو لم أسمعه إلا مرة أو مرتين أو ثلاثاً أو أربعاً حتى عد سبعا: ما حدثكموه. أخرجه الحميدي (٢/ ٤٠٤ رقم ٩٠٨) وأحمد (٥/ ٢٥٦) والترمذي (رقم ٣٠٠٠) وابن ماجه (رقم ١٧٦) وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن.

فإن قلت: القبوريون وغيرهم من الذين يعتقدون في فسقة الناس وجهالهم من الأحياء، يقولون: نحن لا نعبد هؤلاء، ولا نعبد إلا الله وحده، فلا نصلي لهم ولا نصوم ولا نحج.


قلت: هذا جهل بمعنى العبادة، فإنها ليست منحصرة فيما ذكرت، بل رأسها وأساسها الاعتقاد، وقد حصل في قلوبهم ذلك، بل يسمونه معتقداً، ويضيفون له ما سمعته مما تفرع عن الاعتقاد من دعائهم [ق/٩] وندائهم، والتوسل/ [س/١٣] بهم والاستغاثة والاستعانة، والحلف والنذر وغير ذلك. وقد ذكر العلماء: أن من تزيا بزي الكفار صار كافراً^(١)، ومن تكلم

(١) فعن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله تعالى وحده لا شريك له، وجعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعل الذل والصغار على من خالف أمري، ومن تشبه بقوم فهو منهم». أخرجه أحمد ٥٠ / ٢ وأبو داود (رقم ٤٠٣١) قال شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (٣٣١ / ٢٥): هذا حديث جيد. وقال في اقتضاء الصراط المستقيم (٢٤٠ / ١): وهذا إسناده جيد. وصححه الألباني في صحيح الجامع (رقم ٢٨٣١).

وقال أيضاً - رحمه الله - في الاقتضاء (٢٤١-٢٤٢): وهذا الحديث أقل أحواله أن يقتضي تحريم التشبه بهم وإن كان ظاهره يقتضي كفر المتشبه بهم، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّمْ عَلَيْكُمْ فَاِنَّهُ فِيكُمْ﴾ [المائدة: ٥١] وهو نظير ما سنذكره عن عبد الله بن عمر أنه قال: من بنى بأرض المشركين وصنع نيروزهم ومهرجانهم وتشبه بهم حتى يموت حشر معهم يوم القيامة. فقد يحمل هذا على التشبه المطلق فإنه يوجب الكفر، ويقتضي تحريم أبعاض ذلك، وقد يحمل على أنه منهم في هذا القدر المشترك الذي شابههم فيه، فإن كان كفراً أو معصية أو شعاراً لها كان حكمه كذلك، انتهى كلامه رحمه الله .

بكلمة الكفر صار كافراً^(١)، فكيف بمن بلغ هذه الرتبة اعتقاداً وقولاً وفعلًا؟.

فإن قلت: هذه النذور والنحائر ما حكمها؟

قلت: قد علم كل عاقل أن الأموال عزيزة عند أهلها، يسعون في جمعها ولو بارتكاب كل معصية، وبقطع الفيافي من أدنى الأرض والأقاصي، فلا يبذل أحد من ماله شيئاً إلا معتقداً لجلب نفع أكثر منه أو دفع ضرر، فالناذر للقبر ما أخرج ماله إلا لذلك، وهذا اعتقاد باطل، ولو عرف الناذر بطلان ما أراده ما أخرج درهماً، فإن الأموال عزيزة عند أهلها. قال تعالى ﴿وَلَا يَسْتَلِكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾  *إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُحْفِكُمْ تَبْخُلُوا وَيُخْرِجْ أَصْغَنَكُمْ*، فالواجب تعريف من أخرج النذر بأنه إضاعة لماله، وأنه لا ينفعه ما يخرج، ولا يدفع عنه ضرراً، وقد قال ﷺ «إن النذر لا يأتي بخير، وإنما يستخرج به من البخيل»^(٢)، فيجب رده إليه، وأما القابض للنذر فإنه حرام عليه قبضه، لأنه أكل لمال الناذر بالباطل لا في مقابلة شيء، وقد قال تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا

(١) ينظر في ذلك رسالة «ألفاظ الكفر» لإسماعيل بن محمود بن محمد المعروف ببدر الرشيد المتوفى سنة ٧٦٨، وكذا رسالة «الكلمات النافعة في المكفرات الواقعة» لعبد الله بن محمد بن عبد الوهاب رحمهم الله تعالى، ففيهما فوائد جمة.

ويكفي في ذلك قول رسول الله ﷺ: «إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين ما فيها يهوى بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب» أخرجه البخاري (رقم ٦٤٧٧) ومسلم (رقم ٢٩٨٨) (٥٠) واللفظ له وفي رواية لهما: «... وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقي لها بالاً يهوى بها في جهنم».

وانظر شرح الحافظ ابن حجر في فتح الباري (١١/ ٣١٠-٣١٢).

(٢) أخرجه البخاري (رقم ٦٦٠٨، ٦٦٩٢، ٦٦٩٣) ومسلم (رقم ١٦٣٩).

أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَطْلِ»، ولأنه تقرير للناذر / [أ/ ١٥] على شركه وقبح اعتقاده ورضاه بذلك، ولا يخفى حكم الراضي بالشرك^(١) [«إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ» الآية] فهو مثل حلوان الكاهن ومهر البغي^(٢)، ولأنه تدليس على الناذر وإيهام له أنه ينفعه الولي ويضره، فأى تقرير لمنكر أعظم من قبض النذر على الميت؟ وأي تدليس أعظم؟ وأي رضاء بالمعصية العظمى أبلغ من هذا؟ وأي تصوير للمنكر معروفاً أعجب من هذا؟ وما كانت النذور للأصنام والأوثان إلا على هذا الأسلوب، يعتقد الناذر جلب النفع في الصنم ودفع الضرر، فيندر له جزءاً من ماله، أو يقاسمه في غلات أطيانه، ويأتي به إلى سدنة الأصنام فيقبضونه منه ويوهمونه حقبة عقيدته^(٣)، وكذلك يأتي بنحيرته^(٤) فينحرها بباب بيت الصنم، وهذه الأفعال هي التي بعث الله الرسل لإزالتها

(١) فمن رضي بالكفر والشرك فهو كافر مشرك وإن لم يفعل من ذلك شيئاً سوى الرضى القلبي، قال البدر الرشيد في رسالته: «الفاظ الكفر»: «وأن من ضحك مع الرضا عمن يتكلم بالكفر كفر» (أ/ ب) مخطوط.

(٢) فعن أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ نهى عن ثمن الكلب ومهر البغي وحلوان الكاهن. أخرجه البخاري (رقم ٢٢٣٧) ومسلم (رقم ١٥٦٧). ومن قوله: «ورضاه بذلك» إلى «ومهر البغي» سقط من (ق).

(٣) قال الشيخ قاسم في شرح درر البحار: النذر الذي يقع من أكثر العوام بأن يأتي إلى قبر بعض الصلحاء قائلاً: يا سيدي فلان إن رد غائبي أو عوفي مريض أو قضيت حاجتي فلك من الذهب والطعام أو الشمع كذا - باطل إجماعاً لوجوه: منها: أن النذر للمخلوق لا يجوز. ومنها: أنه ظن الميت يتصرف في الأمر واعتقاد هذا كفر. إلى أن قال: وقد ابتلي الناس بذلك، ولا سيما في مولد الشيخ أحمد البدوي. أ.هـ انظر: الدرر السنية في الأجوبة النجدية ٥١/٢.

(٤) في (ق): «يأتي بالأنعام».

وإحراقها وإتلافها والنهي عنها.

فإن قلت: إن الناذر قد يدرك/ [س/ ١٤] النفع و[دفع] الضرر بسبب إخراجه للنذر وبذله^(١).

قلت: كذلك الأصنام كان يدرك منها ما هو أبلغ من هذا، وهو الخطاب من خوفها، والإخبار ببعض ما يكتمه الإنسان، فإن كان هذا دليلاً^(٢) على حقية القبور وصحة الاعتقاد فيها، فليكن دليلاً على حقية الأصنام، وهذا هدم للإسلام وتشديد لأركان الأصنام، والتحقيق أن لإبليس وجنوده من الجن والإنس أعظم العناية في إضلال العباد، وقد مكّن الله إبليس من

(١) قد يكون ذلك واقعاً ولكن لا يعني صحة ذلك وقبوله، فإن الله - عز وجل - قد يتلى بعض العباد بمثل ذلك، حيث يتم لهم المراد وتتحقق الرغبات بعد الوفاء بالنذور، فيظنون أن ذلك ببركة الشيخ ابتلاء واختباراً لهم وفتنة، كما يحدث لبعض العصاة أن يمد الله لهم في النعيم والملذات الدنيوية وهم واقعون في شرك المعاصي، فيظنون أنهم بذلك على خير، وإلا لما جاءهم هذا الخير والنعيم الذي هم فيه، ونسوا قول الرسول ﷺ: «إذا رأيت الله تعالى يعطي العبد من الدنيا ما يحب وهو مقيم على معاصيه، فلأما ذلك منه استدراج» صححه الألباني في صحيح الجامع (رقم ٥٦١) والصحيحة (رقم ٤١٤).

وقد يكون أيضاً من قبيل دعاء المضطر، حيث يأتي هذا الناذر وهو في غاية التذلل والخضوع والخشوع والانكسار بين يدي القبر والميت، فيدعو الله تعالى مخلصاً له الدين ولكنه أتى القبر ظاناً أن فيه البركة، فيستجيب الله له لاضطراره، فيظن ذلك المخدوع أن الشيخ استجاب له أو توسط له عند ربه وشفع فيه فيزداد بذلك بلاؤه وفتنته والعياذ بالله.

(٢) قوله: «على حقية القبور وصحة الاعتقاد فيها، فليكن دليلاً» سقط من (ق).

الدخول إلى الأبدان والوسوسة في الصدور^(١) والتقام القلب بخرطومه^(٢)، فكذاك يدخل أجواف الأصنام، ويلقي الكلام في أسماع الأقوام، ومثله يصنعه في أهل عقائد القبوريين، فإن الله تعالى قد أذن له أن يجلب على بني آدم بخيله ورجله، وأن يشاركهم في الأموال والأولاد، وثبت في الأحاديث أن الشياطين تسترق السمع بالأمر الذي يحدثه الله فتلقيه إلى الكهان، وهم الذين يخبرون بالمغيبات، ويزيدون فيما يلقيه الشيطان من عند أنفسهم مائة كذبة^(٣)، ويقصد شياطين الجن شياطين الإنس من سدنة القبور [وغيرهم بذلك البهتان والزور] فيقولون للقبورين للقبوريين: إن الولي فعل وفعل^(٤)، يرغبونهم فيه،

(١) مصداق ذلك قول رسول الله ﷺ: «إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم». أخرجه البخاري (رقم ٧١٧١) ومسلم (رقم ٢١٧٥).

(٢) يروى في ذلك حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ: «إن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم، فإن ذكر الله تعالى خنس، وإن نسي الله التقم قلبه». أخرجه أبو يعلى في المسند (٧/ ٢٧٨-٢٧٩ رقم ٤٣٠١) وضعّف سنده الحافظ ابن حجر في الفتح (٨/ ٧٤٢) وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (رقم ١٤٨٠).

بينما أخرج البخاري عن ابن عباس تعليقاً ما يشهد لذلك بقوله: «الوسواس» إذا وُلِدَ خنسه الشيطان، فإذا ذكر الله - عز وجل - ذهب، وإذا لم يذكر الله ثبت على قلبه.

كتاب التفسير، باب سورة «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْإِنْسِ» - (ص ٩٨٩) ط بيت الأفكار الدولية.

(٣) عن عائشة - رضي الله عنها - أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الملائكة تنزل في العنان - وهو السحاب فتذكر الأمر قضي في السماء، فتسترق الشياطين السمع فتسمعه، فتوحيه إلى الكهان، فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم» أخرجه البخاري (رقم ٣٢١٠) ومسلم بلفظ مختلف (رقم ٢٢٢٨).

(٤) في (أ): «فيقولون أو غيرهم إنه فعل الولي وفعل».

ويحذرونهم منه، ويرون ملوك الأقطار/ [١٦/أ] [وولاية الأمصار] مقررين لذلك [ق/ ١٠] ويولون العمال لقبض النذور، وقد يتولاها من يحسنون الظن فيه من عالم وقاض [أو مفت أو شيخ صوفي]^(١) فيتم التدليس لإبليس. [وتقر عينه بهذا التلبس]^(٢).

فإن قلت: هذا أمر عم البلاد، واجتمعت عليه سكان الأغوار والأنجاد، وطبق الأرض شرقاً وغرباً، ويمناً وشاماً، وجنوباً وشمالاً^(٣)، بحيث لا بلدة من بلاد الإسلام، [ولا قرية من قراه]^(٤) إلا وفيها قبور ومشاهد وأحياء، يعتقدون فيها^(٥) ويعظمونها، وينذرون لها، ويهتفون بأسمائها، ويحلفون بها، ويطوفون بفناء القبر، ويسرجونه، ويلقون عليها الأوراد والرياحين، ويلبسونها الثياب^(٦) ويصنعون كل أمر يقدرون عليه من العبادة لها و [ما في معناها، من] التعظيم [والخضوع والخشوع، والتذلل والافتقار إليه]، بل هذه مساجد المسلمين غالبها لا يخلو عن قبر أو قريب منها، أو مشهد يقصده المصلون في

(١) ما بين المعكوفين سقط من (ق).

(٢) هذا هو الواقع المؤلم المخزي عندما ترى أناساً ممن يحملون الشهادات العالية في علوم الشريعة من أكبر وأعرق وأقدم الجامعات الإسلامية - يخطبون في الناس ويعظونهم ثم هم أنفسهم يقومون على رعاية إقامة أعياد للمقبرين وجمع النذور والدعوة إلى الاعتقاد في هؤلاء الأموات ومباركة كل ما يمسهم من قريب أو بعيد وإن لله وإنا إليه راجعون وإلى الله المشتكى.

(٣) في (أ): «وعدنا» وفي (س) (ق): «وعدنا وشمالاً».

(٤) ما بين المعكوفين سقط من (ق).

(٥) في (أ) (س) (ق) «يعتقدونها».

(٦) ما بين المعكوفين سقط من (ق).

أوقات الصلاة يصنعون فيه ما ذكر أو بعضاً مما ذكر، ولا يسع عقل عاقل أن هذا منكر يبلغ إلى ما ذكرت من / [س/ ١٥] الشناعة [والقباحة]، ويسكت عليه علماء الإسلام الذين ثبتت لهم الوطأة في جميع الجهات^(١) من الدنيا^(٢).

قلت: إن أردت الإنصاف وتركت متابعة الأسلاف، وعرفت أن الحق ما قام عليه الدليل، لا ما اتفق عليه العوالم جيلاً بعد جيل، وقبيلاً^(٣) بعد قبيل، فاعلم أن هذه الأمور التي ندندن حول إنكارها، ونسعى في هدم منارها صادرة من العامة الذين إسلامهم تقليد الآباء بلا دليل، ومتابعة لهم من غير فرق بين دبير وقبيل، ينشأ الواحد فيهم فيجد أهل قريته وأصحاب جلدته، يلقنونه في الطفولية أن يهتف باسم من يعتقدونه ويراهم ينذرون عليه ويعظمونه ويرحلون به إلى محل قبره ويلطخونه بترابه، يجعلونه طائفاً في قبره، فينشأ وقد قرّ في قلبه عظمة ما يعظمونه، وقد صار أعظم الأشياء عنده من يعتقدونه، فنشأ على هذا الصغير، وشاخ [عليه] الكبير، ولا يسمعون من أحد عليهم من نكير، بل يُرى من يتسمى بالعلم ويدعي الفضل، وينتصب للقضاء

(١) في (أ) (س) (ق) «في جهات».

(٢) حذار حذار أيها الموحد أن تدخل عليك هذه الشبهة أو تجدل لقلبك وعقلك مسلّكاً، والحمد لله لا تخلو الأمة من ناصح ينصح الله ولرسوله ولدينه ولأئمة المسلمين وعامتهم، فهام العلماء الربانيون قائمون بأمر الله على حفظ الدين والدفاع عن العقيدة بألسنتهم وأقلامهم، منهم من قضى نحبه، ومنهم من ينتظر، وما بدلوا تبديلاً، رحم الله من مات منهم، وحفظ الله من كان منهم على قيد الحياة.

(٣) في (أ): «جيل... وقبيل». وفي (س): «وقبيل».

أو للفتيا أو للتدريس، أو الولاية [والمعرفة]، أو الإمارة [والحكومة]، معظمًا لما يعظمونه، مكرّمًا لما يكرمونه، قابضًا للنذور، آكلًا ما ينحر على القبور^(١)، فيظن أن هذا دين الإسلام، وأنه رأس الدين والسنام، ولا يخفى على أحد يتأهل للنظر ويعرف بارقة من علم الكتاب والسنة والأثر - إن سكوت [أ/ ١٧] العالم أو العالم^(٢) على وقوع منكر ليس دليلًا على جواز ذلك المنكر.

ولنضرب لك مثلاً في ذلك، وهي هذه المكوس المسماة بالمجابي^(٣) المعلوم من ضرورة الدين تحريمها^(٤)، قد ملأت الديار والبقاع، وصارت أمراً

(١) أما لو رأى الإمام الصنعاني ما يحدث في المدن والقرى والكفور وفي كثير من بقاع العالم الإسلامي لازدادت حسرته وبلغ توجعه مبلغًا عظيمًا، وكان تشنيعه على هؤلاء أعظم وتثريبه عليهم أشق وأطم.

(٢) في (ق): «العالم والغالب».

(٣) المعروفة لدينا في العصر الحاضر بالرسوم الجمركية والضرائب، التي تؤخذ عنوة وقسراً وظلمًا وأكلًا لأموال الناس بالباطل.

(٤) فتحريم الضرائب والمكوس هذه يندرج تحت أكل أموال الناس بالباطل، الذي نهينا عنه شرعًا، امثالاً لقول الله تعالى ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ كما أن هذه الضرائب هي أشد وأشنع من ارتكاب جريمة الزنا، فهي الغامدية التي زنت جاءت إلى رسول الله ﷺ معترفة فأقام عليها الحد الذي شرعه الله تعالى وهو الرجم، وكان ممن رجمها خالد بن الوليد، فلما نضح الدم على وجه خالد سبها، فأنكر عليه رسول الله ﷺ ذلك السب، وقال له: «مهلاً يا خالد فوالذي نفسي بيده لقد تابت توبة، لو تابها صاحب مكس لغفر له» ثم أمر بها فصلى عليها ودفنت. فمفهوم الحديث أن حرمة المكوس أعظم حرمة من حرمة الزنا والعياذ بالله.

الحديث أخرجه مسلم (رقم ١٦٩٥/ ٢٣).

مأنوساً، لا يلج إنكارها إلى سمع من الأسماع، وقد امتدت أيدي المكاسين في أشرف البقاع، في مكة أم القرى، يقبض من القاصدين لأداء فريضة الإسلام^(١)، ويلقون في البلد الحرام كل فعل حرام، وسكانها من فضلاء الأنام والعلماء والحكام ساكتون عن الإنكار^(٢)، معرضون عن إيراده والإصدار، أف يكون السكوت من العلماء بل من العالم دليلاً على جوازها، وأخذها وإحرازها؟ [ق/ ١١] هذا لا يقوله من له أدنى إدراك.

بل نضرب لك مثلاً آخر، حرم الله [س/ ١٦] الذي هو أفضل بقاع الدنيا بالاتفاق وإجماع العلماء، أحدث فيه بعض الملوك الشراكسة الجهلة الضلال، هذه المقامات الأربعة التي فرقت عبادات العباد واشتملت على ما لا يحصيه إلا الله - عز وجل - من الفساد، وفرقت [شمل جماعات] المسلمين وصيرتهم كالمثلل المختلفة في الدين^(٣). بدعة قرت بها عين إبليس اللعين، وصيرت المسلمين ضحكة للشياطين، وقد سكت الناس عليها، ووفد علماء الآفاق والأبدال والأقطاب إليها، وشاهدها كل ذي عينين، وسمع بها كل ذي

(١) هذا كان في زمن الإمام الصنعاني وقبله، أي قبل سنة ١١٨٢ هـ.

(٢) أما الآن، فبحمد الله، فإن هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأهل الحسبة أعانهم الله لا يقفون على منكر إلا أزالوه أو رفعوه إلى الجهات المختصة لاتخاذ اللازم معهم من إقامة الحد عليهم أو تعزيزهم، فنسألك اللهم أن تمكن لأهل الحسبة الأمرين بالمعروف والنهي عن المنكر، وأن توقفهم لإقامة هذه الشعيرة والضرب على أيدي العابثين الماجنين المتعدين حدود الله.

(٣) الحمد لله، هذا لم يعد موجوداً الآن، فقد أزيلت هذه المقامات الأربعة التي كانت تمثل المذاهب الأربعة [والأحناف والمالكية والشافعية والحنابلة] واجتمع المصلون خلف إمام واحد.

أذنين، أفهذا السكوت دليل على جوازها^(١)؟ هذا لا يقوله من له إلمام بشيء من المعارف. كذلك سكوتهم على هذه الأشياء الصادرة من القبوريين.

[فإن قلت: يلزم من هذا أن الأمة قد اجتمعت على ضلالة، حيث سكنت عن إنكارها لأعظم جهالة]

قلت: الإجماع حقيقته اتفاق مجتهدى أمة محمد ﷺ على أمر بعد عصره. وفقهاء المذاهب الأربعة يحيلون الاجتهاد من بعد الأئمة الأربعة، وإن كان هذا قولاً باطلاً، وكلاماً لا يقوله إلا من كان للحقائق جاهلاً، فعلى زعمهم لا إجماع أبداً من بعد الأئمة الأربعة فلا يرد السؤال، فإن هذا الابتداع والفتنة بالقبور، لم يكن على عهد أئمة المذاهب الأربعة، وعلى ما تحققه فالإجماع وقوعه محال، فإن الأمة المحمدية قد ملأت الآفاق، وصارت في كل أرض، وتحت كل نجم، فعلماءها المحققون لا ينحسرون/[أ/١٨]، ولا يتم لأحد معرفة أحوالهم، فمن ادعى الإجماع بعد انتشار الدين، وكثرة علماء المسلمين، فإنها دعوى كاذبة، كما قاله أئمة التحقيق.

ثم لو فرض أنهم علموا بالمنكر وما أنكروه، بل سكتوا عن إنكاره لما دل سكوتهم على جوازه، فإنه قد علم من قواعد الشريعة أن وظائف الإنكار ثلاث: أولها الإنكار باليد، وذلك بتغيير المنكر وإزالته. وثانيها: الإنكار باللسان، مع عدم استطاعة التغيير باليد. وثالثها: الإنكار بالقلب عند عدم

(١) من قوله: «هذا لا يقوله من له أدنى إدراك» إلى هنا سقط من (ق).

[استطاعة] التغيير باليد واللسان، فإن انتفى أحدها لم ينتف الآخر^(١)، ومثاله [س/١٧] مرور فرد من أفراد علماء الدين، بأحد المكاسين، وهو يأخذ أموال المظلومين، فهذا الفرد من علماء الدين لا يستطيع التغيير باليد على هذا الذي يأخذ أموال المساكين ولا باللسان، لأنه إنما يكون سخرة لأهل العصيان^(٢)، فانتفى شرط الإنكار بالوظيفتين، ولم يبق إلا الإنكار بالقلب الذي هو أضعف الإيمان، فيجب على من رأى ذلك العالم ساكتاً عن الإنكار، مع مشاهدة ما يأخذه ذلك الجبار أن يعتقد أنه تعذر عليه الإنكار باليد واللسان، وأنه قد أنكر بقلبه، فإن حسن الظن بالمسلمين وأهل الدين واجب، والتأويل لهم مهما أمكن ضربة لازب، فالداخلون إلى الحرم الشريف، والمشهدون لتلك الأبنية الشيطانية^(٣)، التي فرقت شمل الدين، وشئت صلوات المسلمين، معذرون عن الإنكار إلا بالقلب^(٤)، كالمارين على المكاسين وعلى القبورين^(٥)، ومن

(١) لحديث أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان» أخرجه مسلم (رقم ٤٩).

(٢) لا تعد سخرة أهل العصيان شرطاً في انتفاء الاستطاعة باليد واللسان، ولو كان الأمر كذلك لما وجد أحد يأمر بمعروف أو ينهى عن منكر، لأنه لا يسلم أحد من أذى، وأقل أنواع الأذى هو السخرية والاستهزاء، وأين نحن من قوله تعالى ﴿وَلَا تَكُن مِّنَ الْمُكَذِّبِينَ وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ﴾ [لقمان: ١٧].

(٣) كتب فوقها في (ق): «يعني المقامات الأربعة».

(٤) إن قيل هذا في العوام لكان له وجه واعتبار، أما أهل العلم والسلطان فلا يعذرون بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر باليد أو اللسان.

(٥) جاء في حاشية (س): «بلغ».

هنا يعلم اختلال ما اشتهر عند أئمة الاستدلال، من قولهم في بعض ما يستدلون عليه بالإجماع: إنه وقع ولم ينكر فكان إجماعاً. ووجه اختلاله أن قولهم: ولم ينكر رجم بالغيب، فإنه قد يكون أنكرته قلوب كثيرة تعذر عليها الإنكار باليد واللسان، وأنت تشاهد في زمانك أنه كم من أمر يقع لا تنكره بلسانك ولا بيدك، وأنت منكر له بقلبك، ويقول الجاهل إذا رآك تشاهده. سكت فلان عن الإنكار. [يقوله] إما لائماً أو متأسياً بسكوته، فالسكوت لا يستدل به عارف، وكذا يعلم اختلال قولهم في الاستدلال/ [أ/ ١٩] [ق/ ١٢] فعل فلان كذا، وسكت الباقيون، فكان إجماعاً، [وهذا] مختل من جهتين: الأولى: دعوى أن سكوت الباقيين تقرير لفعل فلان لما عرفت من عدم دلالة السكوت على التقرير. الثانية: قولهم فكان إجماعاً، فإن الإجماع: اتفاق مجتهدي أمة محمد ﷺ. والسكوت لا ينسب إليه وفاق ولا خلاف، حتى يعرب عنه لسانه.

قال بعض الملوك وقد أثنى الحاضرون على شخص من عماله وفيهم رجل ساكت: مالك لا تقول كما يقولون؟ فقال: إن تكلمت خالفتمهم. فما كل سكوت رضى^(١)، [س/ ١٨] فإن هذه منكرات أسسها من بيده السيف والسنان، ودماء العباد وأموالهم تحت لسانه وقلمه، [وأعراضهم تحت] قوله وكلمه، فكيف يقوى فرد من الأفراد على دفعه عما أراد؟ فإن هذه القباب والمشاهد التي صارت أعظم ذريعة إلى الشرك والإلحاد، [أكبر وسيلة إلى هدم

(١) في (ق): «فما كل سكوت دليل».

الإسلام وخراب بنيانه] غالب من يعمرها، بل كل من يعمرها [هم] الملوك والسلطين، [والرؤساء والولاة]، إما على قريب لهم، أو على من يحسنون الظن فيه، من عالم أو فاضل [أو صوفي أو فقير، أو شيخ كبير] ويزوره الناس الذين يعرفونه زيارة الأموات من دون توسل به، ولا هتف باسمه، بل يدعون له ويستغفرون حتى ينقرض من يعرفه أو أكثرهم، فيأتي [من بعدهم] من يرى قبراً قد شُيِّد عليه البناء، وسرجت عليه الشموع، وفرش بالفراش الفاخر، [وأرخت عليه الستور، وألقيت عليه الأوراد والزهور]، فيعتقد أن ذلك لنفع أو لدفع ضرر، وتأتيه السدنة يكذبون على الميت بأنه فعل وفعل، وأنزل بفلان الضر وبفلان النفع، حتى يغرسوا في جبلته كل باطل^(١). والأمر ما ثبت في الأحاديث النبوية اللعن على من سرج على القبور وكتب عليها، وبني عليها، وأحاديث ذلك واسعة معروفة^(٢)، فإن ذلك في نفسه منهي عنه،

(١) هذه خطوات الشيطان، وهي ذاتها الخطوات التي سلكها أول مرة في تغيير معالم الدين وإحداث الشرك في قوم نوح - عليه السلام - فعن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه قال: صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد. أما ودّ كانت لكلب بدومة الجندل، وأما سواع كانت لهذيل، وأما يغوث فكانت لمراد، ثم لبني غطف بالجوف عند سبأ، وأما يعوق فكانت لهمدان، وأما نسر فكانت لحميم لآل ذي الكلاع، أسماء رجال صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم: أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصاباً وسموها بأسمائهم، ففعلوا فلم تعبد، حتى إذا هلك أولئك وتسخّ العلم عُيِّدَتْ. أخرجه البخاري (رقم ٤٩٢٠).

(٢) عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال: «لعن الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج». أخرجه أبو داود (رقم ٣٢٣٦) والترمذي (رقم ٣٢٠) والنسائي (رقم ٢٠٤٢) والحاكم في المستدرک (١/ ٣٧٤) وحسنه الترمذي، ومال إلى تقويته شيخ الإسلام ابن تيمية

ثم هو ذريعة إلى مفسدة عظيمة.

فإن قلت: هذا قبر رسول الله ﷺ قد عمّرت عليه قبة عظيمة أنفقت فيها أموال جسيمة؟

قلت: هذا جهل عظيم [بحقيقة الحال]، فإن هذه القبة ليس بناؤها منه ﷺ ولا من صحابته، [ولا من تابعيهم وتبع التابعين]، ولا من علماء أمته، [وأئمة ملته] رحمهم الله، بل هذه القبة المعمولة^(١) على قبر سيد الأنبياء ﷺ من بعض أبنية بعض ملوك مصر المتأخرين، وهو قلاوون الصالحى المعروف بالملك المنصور [٢٠/أ] في سنة ثمان وسبعين وستمئة، ذكره في (تحقيق النصره بتلخيص معالم دار الهجرة) فهذه أمور دولية لا دليلية، يتبع فيها الآخر الأول^(٢).

- رحمه الله - في فتاويه ٢٤ / ٣٤٨ - ٣٥١.

وورد أيضاً بلفظ: «أن النبي ﷺ لعن زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج». وعن عائشة - رضي الله عنها - عن النبي ﷺ قال في مرضه الذي مات فيه: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مسجداً». قالت عائشة: ولولا ذلك لأبرزوا قبره، غير أنني أخشى أن يتخذ مسجداً. أخرجه البخاري (رقم ١٣٣٠) ومسلم (رقم ٥٢٩، ٥٣١). وعن جابر - رضي الله عنه - قال: نهى رسول الله ﷺ أن يخصص القبر، وأن يقعد عليه وأن يبنى عليه. أخرجه مسلم (رقم ٩٧٠) وزاد الترمذي: نهى النبي ﷺ أن تجصص القبور، وأن يكتب عليها، وأن يبنى عليها، وأن توطأ. (رقم ١٠٥٢) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(١) في (س) (ق): «المعمورة».

(٢) لا شك أن هذه القبة التي على قبر النبي ﷺ ليست من الإسلام في شيء، لا في قبيل ولا في دبير،

وهذا آخر ما أردناه مما أوردناه^(١)، لما عمت به البلوى واتبعت الأهواء وأعرض [العلماء] عن النكير الذي يجب عليهم، ومالوا إلى ما مالت العامة إليه^(٢)، وصار المنكر معروفاً، والمعروف منكراً، ولم نجد من الأعيان ناهياً عن ذلك ولا زاجراً.

فإن قلت: قد يتفق للأحياء أو للأموات اتصال/[س/ ١٩] جماعات بهم يفعلون خوارق^(٣) من الأفعال يتسمون بالمجاذيب، فما حكم ما يأتون به من تلك الأمور، فإنها مما جبلت القلوب على الاعتقاد بها^(٤)؟

قلت: وأما المتسمون بالمجاذيب الذين يلوكون لفظ الجلالة بأفواههم، ويلوون بها بألستهم، ويخرجونها عن لفظها العربي، فهم من أجناد إبليس [اللعين]، ومن أعظم حمر الكون الذين [ألستهم] ألستهم حلل التلبس [ق/ ١٣] [والتزيين]، فإن إطلاق [لفظ] الجلالة مفرد عن الإخبار عنها

بل وجودها من أكبر الفتن التي يزين بها الشيطان على أوليائه من القبورين، بل إن المفتونين بالمقبرين ليعدون القبة هذه من أكبر دلائلهم على ما هم فيه من باطل، فنسأل الله - عز وجل - أن يبرم لهذا المنكر من يزيله عاجلاً غير آجل.

(١) في (س): «وهذا آخر ما أوردناه مما أوردناه».

(٢) من قوله: «وهذا آخر ما أوردناه مما أوردناه» إلى هذا سقط من (ق).

(٣) في (س): «خوارقا» وهو خطأ، لأنه ممنوع من الصرف لعله واحدة، وهي الجمع الموازن لمفاعل كدراهم ومساجد انظر: أوضح المسالك (١١٦/٤).

(٤) في (أ): «مما جبلت القلوب إلى الاعتقادات» وفي (س): «مما جذبت القلوب إلى الاعتقادات». وجاء في حاشيتها: «بلغ». بينما في (ق): «مما جذبت الأمور إلى الاعتقادات».

بقولهم: الله الله. ليس بكلام ولا توحيد، وإنما هو تلاعب بهذا اللفظ الشريف، بإخراجه عن لفظه العربي، ثم إخلائها عن معنى من المعاني، ولو أن رجلاً عظيماً كان يسمى زيداً وصار جماعة يقولون: زيد زيد. لعد ذلك استهزاء وإهانة وسخرية، ولا سيما إذا زادوا إلى ذلك تحريف اللفظ، ثم انظر هل أتى في لفظة في الكتاب والسنة عند ذكر الجلالة بانفرادها وتكريرها، والذي ملأ الكتاب والسنة هو طلب الذكر والتوحيد والتسبيح والتهليل؟ وهذه أذكار رسول الله ﷺ [وأدعيته] وأدعية آله وأصحابه خالية عن هذا الشهيق [والنهيق والنعيق]، الذي اعتاده من هو عن الله تعالى وعن هدي رسول الله ﷺ [وسمته ودله] في مكان سحيق، ثم قد يضيفون إلى الجلالة [الشريفة] أسماء جماعة من الموتى [والمقبورين]، مثل ابن علوان وأحمد بن الحسين وعبد القادر والعيديروس، بل قد انتهى الحال إلى أنهم يعدون من أهل القبور من أهل الظلم والجراة كعلي ردمان وعلى الأحمر وأشباههما، [ولقد] صان الله تعالى رسوله ﷺ وأهل الكساء وأعيان الصحابة / [أ/ ٢١] رضي الله عنهم عن إدخالهم في أفواه هؤلاء الجهلة الضلال، فيجمعون أنواعاً من الجهل والشرك [والكفر].

فإن قلت: إنه قد يتفق من هؤلاء الذين يلوكون الجلالة، ويضيفون إليها [أسماء جماعة من] أهل الخلاعة والبطالة، خوارق [عادات، وأمور تظن كرامات]، كطعن أنفسهم وحملهم لمثل الحنش والحية [والعقرب]، وأكلهم النار [ومسهم إياها بالأيدي وتقلبهم فيها بالأجسام]

قلت: هذه أحوال شيطانية، وإنك للملبس عليك إن ظننتها كرامات

للأموات، [أو حسنات للأحياء فإنه] لما هتف هذا الضال بأسمائهم جعلهم أنداداً لله وشركاء [له في الخلق والأمر]، فهؤلاء الموتى و[المقبورون] أنت تعتقد أنهم أولياء الله تعالى، فهل يرضى ولي الله أن يجعله المجذوب/ [س/ ٢٠] [أو السالك] ندأ الله وشريكاً له؟ إن زعمت هذا فقد جئت شيئاً إداً، وصيرت هؤلاء الأموات مشركين، وأخرجتهم - وحاشاهم عن ذلك - عن دائرة الإسلام والدين، حيث جعلتهم أنداداً لله راضين [فرحين]، أو تزعم أن هذه كرامات لهؤلاء الأشقياء المجاذيب الضلال المشركين، التابعين لكل باطل، المنغمسين بين بحار الرذائل، الذين لا يسجدون لله سجدة، ولا يذكرون الله وحده. إن زعمت هذا فقد أثبت الكرامات للمشركين [الكافرين المجانين]. وهدمت بذلك [ضوابط الإسلام] وقواعد الدين [المبين والشرع المتين].

[وللشياطين أعظم عناية في إغواء العباد عن طرق الهداية والرشاد. وقد أخرج أبو بكر البزار في مسنده البحر الزخار عن معاوية بن قرة عن أبيه قال: كنت مع أبي نريد النبي ﷺ، فلما كنا ببعض الطريق مررنا بحي فبتنا فيه، فإذا الراعي قد جاء إلى أهل الحي يسعى، يقول: لست أرى لكم، فإن الذئب يحيى كل ليلة يأخذ شاة من الغنم، والصنم ينظر ولا ينكر ولا يغير؟! قالوا: أقم علينا - أحسبه قال -: حتى نأتيه، فأتوه فتكلموا حوله ثم قال الراعي: أقم الليلة. قال: إني مقيم. قال: قال: إني أقيم الليلة حتى ننظر. قال: فبتنا ليلتنا حتى كان صلاة الغداة، أقبل الراعي يشتد إلى أهل القرية، يقول لهم البشرى ألا ترون الذئب مربوطاً بين الغنم بغير وثاق. قال: فجئنا معهم قال: فقال: نعم هكذا [ق/ ١٤] فاصنع - فقدمنا على رسول الله ﷺ فحدثه أبي الحديث،

فقال: يلعب بهم الشيطان. انتهى

فإذا بلغ من الشيطان مثل هذا بأن يتمثل ذئباً، ويقعد بين الغنم لئتم إضلال العباد لعبادة الأوثان، فكيف يستنكر المؤمن الصادق الإيمان أن يلعب بالمقبورين والمجاذيب، ويتصور ثعباناً يقلبونه في أيديهم، وناراً يأكلونها، وغير ذلك لمن صدق إيمانه ويقينه.

وذكر ابن تيمية في كتابه «الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان» أنه يعرف من تخاطبه النباتات بما فيها من المنافع، وإنما يخاطبه الشياطين التي دخلت فيها.

قال: وأعرف من يخاطبه الحجر والشجر، وتقول: هنيئاً لك يا ولي الله. فيقرأ آية الكرسي فيذهب ذلك.

قال: وأعرف من يقصد صيد الطير فتخاطبه العصافير، وتقول: صدني حتى يأكلني الفقراء. وتكون الشياطين قد دخلت فيها كما تدخل في الإنسي وتخاطبه بذلك. ومنهم من يكون في البيت مجافاً عليه فيرى نفسه خارجه وبالعكس، وهو لم يفتح، وكذلك في أبواب المدينة، وتكون الجن قد أدخلته بسرعة وأخرجته بسرعة، ويروونه أنواراً ويحضر عنده من يطلبه.

ويكون ذلك من الشياطين يتصورون بصورة صاحبه.

قال: وأعرف من يخاطبه مخاطباً ويقول له: أنا من أمر الله، ويعده أنه المهدي الذي بشر به النبي ﷺ. ويظهر له الخوارق، مثل أن يخطر بقلبه تصرف في الطير والجراد في الهواء والمواشي، فإذا خطر بقلبه قيام بعض المواشي أو

نومه أو ذهابه حصل ما أراد من غير حركة منه في الظاهر. وتحمله إلى مكة وتأتي به، وتأتيه بأشخاص في صورة جميلة، وتقول له هذه الملائكة الكروبيون أرادوا زيارتك. يقول في نفسه: كيف تصوروا بصورة المردان فيرفع رأسه فيجدهم بلحا. وكله من منكرات الشيطان، وهذا باب لو ذكرت ما أعرف منه لاحتاج إلى مجلد كبير، وقد قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْنَلَّهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ وإذا ما ابْنَلَّهُ فَقَدَرَهُ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴿كَلَّا﴾ زجر وتنبيه على أنه ليس كل من حصلت له نعمة دنيوية تعد كرامة، وأن الله أكرم بها، ولا كل من قدر عليه رزقه يكون مهيناً له بذلك، بل هو سبحانه يتلي عبده بالسراء والضراء، فقد يعطي النعم الدنيوية من لا يحبه ولا هو كريم عنده، يستدرجه بذلك، وقد يحمي منها من يحبه ويواليه، لئلا ينقص بذلك مرتبته عنده، ويقع بسببها ما يكرهه منه، وأيضاً كرامات الأولياء لا بد أن يكون سببها الإيمان والتقوى، فما كان سببه الكفر والفسوق والعصيان، فهو من خوارق أعداء الله، لا من كرامات أوليائه، فهذه كلها أحوال شيطانية يتناولها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ [ق/١٥] [الآيات] ^(١).

وإذا علمت بطلان هذين الأمرين، عرفت أن هذه الأحوال شيطانية، [وأفعال طاغوتية، وأعمال إبليسية]، تفعلها الشياطين لإخوانهم من هؤلاء الضالين، معاونون من الفريقين على إغواء العباد، وقد ثبت في الأحاديث: أن

(١) من قوله: «وللشياطين أعظم عناية في إغواء العباد» ص ٢٤٤ إلى هنا بمقدار صفحتين من (ق) فقط وليس موجوداً في أية نسخة أخرى سواء مخطوطة أو مطبوعة.

الشياطين والجان يتشكلون بأشكال الحية والثعبان^(١)، وهذا أمر مقطوع بوقوعه، فهم الثعابين التي يشاهدها الإنسان في أيدي المجاذيب، وقد يكون ذلك من باب السحر وهو أنواع، وتعلمه ليس بالعسير، بل بابه أعظم الكفر بالله، وإهانة ما عظمه الله من جعل مصحف في كنيف ونحوه^(٢)، [وقد سحرت اليهود سيد البشر، حتى كان يخيل إليه أنه فعل الشيء ولم يفعله، حتى أعلمه الله بأنه سحر، وأعلمه بمكان السحر، ومن فعل، حتى أخرجه

(١) عن أبي السائب مولى هشام بن زهرة: أنه دخل على أبي سعيد الخدري في بيته. قال: فوجدته يصلي، فجلست انتظره حتى يقضي صلاته، فسمعت تحريكاً في عراجين في ناحية البيت، فالتفت فإذا حية فوثبت لأقتلها، فأشار إليّ: أن اجلس فجلست، فلما انصرف أشار إلى بيت في الدار. فقال: أترى هذا البيت؟ فقلت: نعم. قال: كان فيه فتى منا حديث عهد بعرس. قال: فخرجنا مع رسول الله ﷺ إلى الخندق، فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله ﷺ بأنصاف النهار، فيرجع إلى أهله فاستأذنه يوماً، فقال له رسول الله ﷺ: «خذ عليك سلاحك، فإني أخشى عليك قريظة» فأخذ الرجل سلاحه، ثم رجع فإذا امرأته بين البابين قائمة، فأهوى إليها الرمح ليطعنها به وأصابته غيرة، فقالت له: اكفف عليك رمحك، وادخل البيت حتى تنظر ما الذي أخرجني. فدخل فإذا بحية عظيمة منظوية على الفراش فأهوى إليها بالرمح فانتظمها به، ثم خرج فركزه في الدار فاضطربت عليه، فما يدري أيهما كان أسرع موتاً: الحية أم الفتى؟ قال: فجننا إلى رسول الله ﷺ فذكرنا ذلك له. وقلنا: أدع الله يحية لنا. فقال: «استغفروا لصاحبكم» ثم قال: «إن المدينة جئاً قد أسلموا، فإذا رأيتم منهم شيئاً فأذنوه ثلاثة أيام، فإن بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه، فإنما هو شيطان». أخرجه مسلم (رقم ٢٢٣٦).

(٢) في (س): «من جعل المصحف في قاذورة». وذكر الناسخ في الحاشية: «في الأصل: وكنيف». وقال: وجدنا غلطاً في النسخة إلى حد قوله: ونحو ذلك نقلناه في ورقة وحدها، فليعلم القارئ والناسخ.

ﷺ، وكفاه الله. القصة في الصحيحين وغيرهما مبسطة معروفة^(١) فلا يغتر من يشاهد ما يعظم في عينه من أحوال المجاذيب من الأمور التي يراها عنده خوارق^(٢)، فإن للسحر تأثيراً عظيماً في الأفعال، وهكذا الذين يقلبون الأعيان كالأشجار وغيرها، وقد ملأ سحرة فرعون الوادي بالشعابين والحيات، حتى أوجس في نفسه خيفة موسى [عليه السلام] وقد وصفه الله بأنه سحر عظيم، والسحر يفعل أعظم من هذا، فإنه قد ذكر ابن بطوطة^(٣) وغيره أنه شاهد في بلاد الهند قومًا توقد لهم النار العظيمة/ [٢٢/ ١] ويلبسون الثياب الرقيقة، ويخوضون في تلك النار، ويخرجون وثيابهم كأنها لم يمسه شيء، بل قد ذكر أنه رأى إنساناً عند بعض ملوك الهند أتى بولدين معه ثم قطعهما عضواً عضواً، ثم رمى بكل عضو إلى جهة فرقا حتى إذا لم ير أحد شيئاً من تلك الأعضاء، ثم صاح وبكى فلم يشعر الحاضرون إلا وقد نزل كل عضو على انفراده وانضم إلى الآخر، حتى قام كل واحد منهما على عادته حياً سويًا،

(١) ما بين المعكوفين من (ق) فقط.

(٢) في (س): «خوارقا» وهو خطأ.

(٣) في (أ): «ابن بطة» وهو تصحيف وابن بطوطة هذا صاحب الرحلة المشهورة التي بسببها اكتسب شهرته، وذاع بها صيته، ولكنه أتى بالعجائب والغرائب والفصائح، ولو لم يكن فيها سوى افتراءه على شيخ الإسلام ابن تيمية لكفى بذلك إثماً وبغيًا وعدوانًا، فقد شنع على شيخ الإسلام وزعم أنه رآه وهو ينزل عن المنبر في دمشق ويقول: إن الله ينزل مثل نزولي هذا. ولكن الحافظ ابن كثير - رحمه الله - بين بالدليل القاطع بلا ريب أن ابن بطوطة افتري وادعى كذبًا وزورًا، حيث إن شيخ الإسلام كان محبوسًا في السجن ولم يخرج منه إلا بعد مغادرة ابن بطوطة لدمشق، فأين رآه هذا الدعي الماجن الكاذب عامله الله بما يستحق.

ذكر هذا في رحلته وهي رحلة بسيطة وقد اختصرت، طالعته بمكة عام ست وثلاثين ومائة وألف، وأملاها/ [س/ ٢١] علينا العلامة مفتي الحنفية في المدينة السيد محمد بن أسعد - رحمه الله -.

وفي الأغاني لأبي الفرج [الأصفهاني] ^(١) بسنده: أن ساحراً كان عند الوليد بن عقبة، فجعل يدخل في جوف بقرة، ويخرج، فرآه جندب [رضي الله عنه] فذهب إلى بيته، فاشتمل على سيفه فلما دخل الساحر في البقرة قال [جندب]: ﴿أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ﴾ ثم ضرب وسط البقرة فقطعها وقطع الساحر معها، فانذعر الناس فسجنه الوليد، وكتب بذلك إلى عثمان [رضي الله عنه] وكان على السجن رجل نصراني ^(٢) فلما رأى جندباً يقوم الليل ويصبح صائماً، قال [النصراني]: والله إن قوماً هذا شرهم ^(٣) لقوم صدق. فوكل بالسجن رجلاً، ودخل الكوفة، فسأل عن أفضل أهلها، فقالوا:

(١) هو علي بن الحسين أبو الفرج الأصبهاني الأموي، صاحب كتاب الأغاني، شيعي، وهذا نادر في أموي. كان إليه المنتهى في معرفة الأخبار وأيام الناس والشعر والغناء والمحاضرات، يأتي بأعاجيب: يحدثنا وأخبرنا. وكان طلبه في حدود الثلاثمائة، فكتب ما لا يوصف كثرة حتى لقد اتهم. والظاهر أنه صدوق. وكان يحفظ من الشعر والأغاني والأخبار والآثار والحديث المسند والنسب ما لم أر قط من يحفظه مثله، وكان شديد الاختصاص بهذه الأشياء. واتهم بأنه كان أكذب الناس. وقيل فيه: لم يكن أحد أوثق من أبي الفرج الأصبهاني، ولد في سنة ٢٨٤ وتوفي سنة ٣٥٦، وقد خلط قبل أن يموت. انظر تاريخ بغداد (١١/ ٣٩٨ - ٤٠٠ رقم ٦٢٧٨) وميزان الاعتدال (٣/ ١٢٣ - ١٢٤ رقم ٥٨٢٥).

(٢) في (ق): «بطريق».

(٣) في (ق): «أمرهم».

[ق/١٦] الأشعث بن قيس فاستضافه فرأى أبا محمد - يعني الأشعث - ينام الليل، ثم يصبح فيدعو بغدائه^(١)، فخرج من عنده وسأل: أي [أهل] الكوفة أفضل؟ فقالوا جرير بن عبد الله، فوجده ينام الليل، ثم يصبح فيدعو بغدائه، فاستقبل القبلة فقال: (ربي رب جندب، وديني دين جندب) فأسلم^(٢). وأخرجها البيهقي في السنن الكبرى^(٣) بمغايرة في القصة، فذكر بسنده إلى أبي الأسود أن الوليد بن عقبة كان بالعراق يلعب بين يديه ساحر، فكان يضرب رأس الرجل ثم يصيح به فيقوم صارخاً فيرد إليه رأسه، فقال الناس: سبحان الله يحيي الموتى! ورآه رجل من صالحى المهاجرين، فلما كان من الغد اشتمل على سيفه ذهب الساحر يلعب لعبه ذلك، فاخترط الرجل سيفه فضرب عنقه، فقال: إن كان صادقاً فليحيي نفسه. فأمر به الوليد ديناراً صاحب السجن فسجنه. أ. هـ

بل أعجب من هذا [أ/٢٣] ما أخرجه الحافظ أبو بكر البيهقي بإسناده في قصة طويلة، وفيها أن امرأة تعلمت السحر من الملكين ببابل هاروت وماروت، وأنها أخذت قمحاً فقالت له بعد أن ألقته في الأرض: اطلع. فطلع. فقالت: احمِل. فحمل^(٤)، ثم فكرته ثم قالت: إيبس فيبس، ثم قالت: اطحن.

(١) من قوله: «فخرج من عنده وسأل» إلى هنا سقط من (ق).

(٢) انظر الأغاني للأصفهاني (١٤٣/٥).

(٣) انظر: السنن الكبرى للبيهقي (١٣٦/٨).

(٤) في (س) (ق): «احقل فحقل».

فطحن^(١)، ثم قالت له: اختبز. فاختبز، وكانت لا تريد شيئاً إلا كان^(٢).

والأحوال الشيطانية لا تنحصر، وكفى بما قال به النبي ﷺ في شأن الدجال. والمعيار اتباع الكتاب والسنة ومخالفتهما.

انتهى ما أوردناه والحمد لله [رب العالمين] أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً وصلى الله على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم. ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم^(٣).

(١) في (س): «انطحن فانطحن».

(٢) انظر: السنن الكبرى للبيهقي (٨/١٣٧).

(٣) جاء في نهاية نسخة (س): وكان الفراغ من تسويد هذه النسخة الشريفة نهار السبت ٥ من شعبان سنة ١٣٣١ هـ غفر الله لمؤلفها وكتابتها والديه وأرحامه وأقربائه ومشايخه وجمعهم في دار كرامته بفضله ورحمته، إنه جواد كريم والله أعلم.

وفي نهاية (ق): انتهى المؤلف المسمى «تطهير الاعتقاد عن درن الإلحاد» تصنيف السيد العلامة محمد بن إسماعيل الأمير الزيدي الصنعاني، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.
قال العبد الراجي عمو ربه الآمل في رحمة ربه: لقد انتهيت من مراجعة هذا الكتاب المبارك على النسخ الخطية الثلاثة راجياً الله عز وجل أن أكون قد وفقت إلى خدمة هذا الكتاب، وراجياً الله أن ينفع به المؤلف والمحقق والناشر والقارئ وكل من وقف عليه، وكان هذا في منتصف ليلة الأحد ١٢ جمادى الأولى سنة ١٤٢٦ هـ والموافقة ١٩ يونيو سنة ٢٠٠٥ م بمدينة الرياض.

مسألة في الذبائح على القبور وغيرها^(١).

الحمد لله، سؤال وصل في غرة جمادى الأولى سنة ١١٧٥ هـ ما يقول مولاي - أطال الله بقاءه وجزاه عن الإفادة ما يتمناه - في معنى قوله ﴿وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٧٣].

هل يؤخذ منه تحريم ما يذبحه أهل الطواغيت مع فصاحة التسمية للفعل، كأن يذبح فلان شاة في باب فلان، ليرضى عنه عن قبح فعله إليه، أو ليجوره من فلان أو ليضبط له فلاناً في دعوى يدعيه عليه، وكأن يذبح الرعية لبيارق السلطان إذا مرت بهم تعظيماً لها، وطلباً لرضى السلطان، وخشية من العقوبة، وكما يذبح لابن علوان ليدفع عن الذابح قضية أو مكافأة له عن نفع يعتقده الذابح، وكما يذبح للعروس تمضي عليه، يقول له العامة الخطو، فإن ولدكم فهم من الآية الكريمة الدلالة على تحريم ذلك، وإن كان مصاحباً للتسمية مع قصد التقرب إلى غير الله، لقوله ﷺ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»^(٢) ولا عمل إلا بنية، ويلوح من كلام النيسابوري ما يدل على التحريم، حيث قال: ولو أن مسلماً ذبح ذبيحة وقصد بها التقرب إلى غير الله كان مرتداً وذبيحته ذبيحة المرتد. هذا لفظه أو معناه،

(١) طبعت هذه المسألة في رسالة صغيرة الحجم بتحقيق الشيخ عقيل بن محمد المقطري، قدم لها الشيخ مقبل الوادعي رحمه الله نشر دار القدس ودار ابن حزم.

(٢) أخرجه البخاري (رقم ١) ومسلم (رقم ١٩٠٧).

ولم أر نصاً لأحد من العلماء فيما قصد به التقرب إلى غير الله مع مصاحبة التسمية للذبح بأن يذبح شاة، ويقول: بسم الله الرحمن الرحيم. ويقصد التقرب إلى غير الله، وبعض العلماء يقول حين سألته: إنه إذا ذكر اسم الله حال الذبح حل المذبوح على أي وجه، سواء قصد بالذبح التقرب إلى الله أو لا. وأن الآية لا تحمل إلا بمعنى الذي ذكره المفسرون من أن المراد ما رفع الصوت باسم الصنم لا غير، وأن ذلك يفهم من قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾. فلمولاي الفصل بإيضاح المسألة، وإيضاح الدلالة على التحريم أو التحليل، وإزالة الإشكال، ما يتفق ذلك كما في هذه الأمثلة المذكورة وهل له فرق في تقديم الجار والمجرور وتأخيرها، فإن البقرة: ﴿وَمَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٧٣] وإن المائدة: ﴿وَمَا أَهْلَ لغيرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [المائدة: ٣] أم المعنى متحد تطولوا بالإفادة وتحرير الجواب ظهر السؤال انتهى والحمد لله.

يقتلوا الجواب:

أقول هذه المسألة قد تعرض لها العلامة الموزعي في تفسير البيان، فقال بعد كلام ذكره في معنى الإهلال ما لفظه: إذا تقرر هذا فيحتمل أن يكون المراد من قوله: ﴿وَمَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ﴾ العموم لكل ما ذبح لغير الله من صنم أو غيره، ويحتمل أن يراد به الخصوص، وهو ما ذبح باسم الصنم خاصة بدليل قوله: ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ [المائدة: ٣] ولأجل هذا اختلف أهل العلم فيما يذبحه الكتابي للكنائس، وما يذبحه باسم موسى

واسم عيسى عليهما السلام، فمنهم من حلَّله، وقصر التحريم على النصب، وإليه ذهب مالك وأصحابه، وذهب الشافعي إلى التعميم عملاً باللفظ والمعنى. أما اللفظ فلعمومه. وأما المعنى فلوجود التعظيم، الذي هو علة التحريم، حتى أطلق بعض أصحابه التحريم على ما يذبح للسلطان عند استقباله إذا يقصد بذلك التعظيم لا التكريم انتهى كلامه.

وأقول: تحقيق المقام وإيضاح المرام أن التحريم في كل ما سرده السائل - دامت إفادته - وغيرها مما ذكره ما في معناه مبني على أصلين ثابتين:

الأول: أنه لا يخفى أن الله سبحانه جعل إراقة دماء الأنعام، التي خلقها لانتفاع الأنام - عبادة يعبدونه بها، ويتقربون إليه بنحرها، فشرع لهم التضحية بإراقة دماؤها قربة، يتقربون إليه بها، ولذا ذهب أبو حنيفة وربيعه والثوري إلى أنها واجبة، مستدلين بالأمر في قوله: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ [الكوثر: ٢]. والأصل فيه الوجوب، وإنما اعتذر من لم يقل بالوجوب لحديث: «كتب عليّ النحر ولم يكتب عليكم» أخرجه البزار والحاكم وابن عدي، فجعلوه قرينة على أن الأمر في الآية للندب.

وعلى التقديرين فالتضحية عبادة، سواء كانت سنة أو واجبة، ولذا كان رسول الله ﷺ يقول عند نحره الضحية: ﴿إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي﴾ [الأنعام: ١٦٢].

والنسك: العبادة، وثبت في الأحاديث فضل إراقة دم الضحية، كما هو معروف، وجعل تعالى من عبادة العباد له إراقة دماء الهدي، وجعله تقوى بنص قوله: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ الْقَوِيُّ مِنْكُمْ﴾ [الحج: ٣٧]. وسماه نسكاً في فدية الحج، حيث قال: ﴿فَن كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ﴾ إلى قوله: ﴿أَوْ شُكَّ﴾ [البقرة: ١٩٦]. فجعله عبادة وعوضاً عن الصيام والإطعام وكلها عبادات.

وقال في المحصر: ﴿فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِّنَ الْهَدْيِ﴾ [البقرة: ١٩٦]. وجعل إراقة الدم شرطاً في حج القرآن، ونحر رسول الله ﷺ مائة بدنة في حجته تقرباً إلى الله وعبادة له، وجعل تعالى البدن من شعائر الله: ﴿وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُم مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ [الحج: ٣٦]. والأدلة واسعة في كون إراقة دماء الأنعام قرينة وعبادة.

فإذا عرفت هذا الأصل فالأصل الثاني:

هو أن العبادة لا يجوز أن تكون إلا لله وحده لا شريك له بنص قوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء: ٢٣]. ونص: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة: ٥]. وهذا الأصل متفق عليه من المسلمين، وبه بعث أعداد رسله الأولين والآخرين، فكل نبي يقول لأُمَّته: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾.

وإذا تقرر هذان الأصلان عرفت أنه يتخرج منهما قياس قطعي من

الشكل الأول بأن يقال: إراقة دماء الأنعام عبادة، وكل عبادة لا تكون إلا لله، فينتج: إراقة دماء الأنعام لا يكون إلا لله.

أما دليل المقدمة الأولى فهو الأصل الأول، ودليل الثانية الأصل الثاني، والاستدلال بهذين الأصلين على تحريم ما ذكره السائل من الذبائح وغيرها أوضح من الاستدلال بعموم الآية، وهما مقرران بما أفاده عمومها، وحينئذ تعلم أن كل دم يراق لغير الله فهو عبادة، وكل عبادة لغير الله محرمة، وبه يعرف أن الحق ما ذهب إليه الشافعي في تحريم كل مذبح أهل به لغير الله.

فإن قلت: ذبائح الجزارين مما أهل لغير الله ومما ليس بعبادة؟

قلت: بل هو عبادة، لأنه يكتسب للحلال، وطلب الحلال فريضة، وبهذا يتم الجواب بتحريم كل ما ذكره السائل من الأمثلة وغيرها، كالذي يذبح في العمارات، ويراق دمه على الجدران، ومن ذلك الذبح للرضى [في] السوق، كما تفعله القبائل في أسواقها وغير ذلك، وأما قول النيسابوري كما نقله عنه السائل من أن الذابح لغير الله مرتد، وذبيحته ذبيحة مرتد، فإنه غير صحيح، لأن الذابح لغير الله فاعل محرم، وفاعل المحرم لا يصير بفعله مرتداً يباح دمه ويسبى أهله وأولاده وأمواله، غايته أنه كشارب الخمر: فاسق آثم.

نعم لو أنه خص بهذا الذابح على القبور - كما مثله السائل بالذبح

لابن علوان - كان كلامه قريباً، فإن الذابح لابن علوان مثلاً لا يكون إلا عن اعتقاد أنه يضر وينفع، ويعطي ويمنع، ويشفي المرضى، ويذهب عن الأبدان العلية الأدواء، وهذا بعينه هو الذي كان عليه عباد الأوثان وأتباع الشيطان، فإنهم كانوا ينحرون لها ويهتفون بأسمائها ويدعونها، ويخافونها ويرجونها، ويطوفون بها وينادونها بمثل: (على الله وعليك). كما يفعلها الآن عبّاد القبور والقباب والمشاهد، التي يجب هدمها، ويجعلونها لله أنداداً، وقد بسطنا هذا وطولناه في رسالتنا المسماة بـ (تطهير الاعتقاد عن أدران الإلحاد)^(١).

وأما من قال: إنه إذا ذكر الله الذابح حلت ذبيحته على أي قصد كان، فإنه غير صحيح لما سمعته من الأدلة على التحريم، والتسمية

(١) قلت: كيف يتوافق ادعاء أن الصنعاني رحمه الله رجع عما كتبه في «تطهير الاعتقاد» وهو هنا يحيل على هذا الكتاب في تقرير مسألة الذبح على القبور. فهو رحمه الله يؤكد أن ما كتبه وقرره في تطهير الاعتقاد هو المعتمد لديه والمعول عليه، لذا أناشدك أيها القارئ الكريم ألا تركز إلى أقوال الطاعنين الذين يلقون الكلام على عواهنه، لا يدرون موارده من مصادره ولا يعرفون قبيله من دبيره، فعليك بالأئمة الأعلام مصابيح الدجى إذا ادّهم الظلام، بصرنى الله وإياك بما فيه النجاة والسلامة في الدنيا والآخرة، وأخذ بأيدينا ونواصينا إلى محابه ومراضيه، وجنبنا مساخطه إنه أكرم مسؤول، عليه توكلت وإليه أنيب.

صبري بن سلامة شاهين

حرر في ضحى يوم الثلاثاء ٧ جمادى الأولى سنة ١٤٢٦ هـ الموافق ١٤/٦/٢٠٠٥ م

بمدينة الرياض.

لا تحل محرماً، سيما مع أن الجمهور لا يوجبون التسمية، إنما هي مندوبة عندهم.

هذا، وأما تقدم (به) في البقرة وتأخره فيما عداها (فذلك) للاهتمام (والتعین) والمعنى واحد. انتهى الجواب. والله الهادي إلى الصواب وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم.

فهرس

كتاب تجريد التوحيد المفيد

الموضوع	الصفحة
مقدمة الناشر.....	٥
مقدمة التحقيق.....	٩
ترجمة المصنف.....	٣١
عملي في الرسالة.....	٤٣
صورة المخطوطة.....	٤٦
معنى الإلهية.....	٥٠
حقيقة التوحيد.....	٥١
الكلام على قوله تعالى: ﴿أفرأيت من اتخذ إلهه هواه﴾.....	٥٣
أصل الشرك.....	٥٤
إفراد الله عز وجل بالولاية والحاكمية والربوبية.....	٥٥
توحيد الإلهية مفرق الطرق.....	٥٦
الكلام على الاستعاذة بالله عز وجل.....	٥٨
الكلام على القدرية.....	٥٩
شرك الأمم كله نوعان.....	٦١
الكلام على قوله تعالى: ﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً﴾.....	٦٢
الأدلة على إبطال حجج أهل الشرك.....	٦٣
أخبث شرك في العالم.....	٦٥
الكلام على قوله تعالى: ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾.....	٦٦

- ٦٧ لعن من اتخذ قبور الأنبياء مساجد
- أقسام الناس في زيارة القبور
- ٧٠
- ٧٠ سد الذرائع
- ٧١ الشرك في اللفظ
- ٧٤ الشرك في الإرادات والنيات
- ٧٦ هل يجوز في العقل أن يشرع الله لعباده التقرب إليه بالشفعاء؟
- ٧٨ الشرك شركان
- ٧٩ حقيقة الشرك
- ٨١ خصائص الإلهية
- ٨٢ التشبيه والتشبه هو حقيقة الشرك
- ٨٤ أعظم الذنوب عند الله إساءة الظن به
- ٨٥ الكلام على قوله تعالى: ﴿ضرب لكم مثلاً من أنفسكم﴾
- ٨٧ أصل ضلال جميع طوائف الضلال والبدع
- ٨٨ الذين لم يقدرُوا الله حق قدره
- ٩٠ أقسام الناس في عبادة الله والاستعانة به
- ٩٥ لا تتحقق عبادة الله إلا بأصلين
- ٩٩ أهل مقام ﴿إياك نعبد﴾
- ١٠٠ أفضل العبادات
- ١١٠ أصناف الناس في منفعة العبادة وحكمتها
- ١١٠ الصنف الأول: نفاة الحكم والتعليل

- الصف الثاني: القدريّة..... ١١١
- الصف الثالث: الذين زعموا أن فائدة العبادة رياضة النفوس ١١٤
- الصف الرابع: القائلون بالجمع بين الخلق والأمر ١١٥
- الكلام على قوله تعالى: ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾ ١١٦
- المحبة هي حقيقة العبودية وسرها ١١٧
- العبادة أربع قواعد ١٢٠

فهرس

كتاب تطهير الاعتقاد

الموضوع	الصفحة
مقدمة التحقيق.....	١٢٧
دفاع الشيخ سليمان بن سحمان عن الأمير الصنعاني.....	١٣٢
ترجمة الإمام الصنعاني.....	١٥٧
عملي في الرسالة.....	١٧٧
صور المخطوطات.....	١٧٩
مقدمة المصنف رحمه الله.....	١٨٧
قواعد الدين وأصول مهمة.....	١٨٩
الأصل الأول: كل ما في القرآن حق لا باطل.....	١٨٩
الأصل الثاني: رسل الله بعثوا لدعاء العباد إلى توحيد الله.....	١٨٩
الأصل الثالث: التوحيد قسمان.....	١٩٠
الأصل الرابع: المشركون مقرون بأن الله تعالى خالقهم.....	١٩٢
الأصل الخامس: العبادة أقصى غايات الخضوع والتذلل.....	١٩٣
أنواع العبادة.....	١٩٤
الكلام على قوله تعالى: ﴿ فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون ﴾.....	١٩٦
تعريف توحيد العبادة.....	١٩٨
الإيمان عند أهل السنة والجماعة.....	١٩٩
لا ينفع المشركين إقرارهم بالله تعالى مع شركهم.....	٢٠٢
الكلام على قوله تعالى: ﴿ تالله إن كنا لفي ضلال مبين ﴾.....	٢٠٣

- الرياء في الطاعات ٢٠٤
- فصل في الاعتقاد في شجر أو حجر أو قبر ٢٠٦
- الأسماء لا اثر لها ولا تعتبر إلا المعاني ٢٠٧
- كل أهل بلد لهم ميت يهتفون باسمه ٢١٠
- مناظرة بين من يفعل الشرك والمصنف رحمه الله ٢١١
- الكلام على قوله تعالى: ﴿ ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب ﴾ ... ٢١٤
- الكلام على حديث: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأساً» ٢١٤
- إخلاص العبادة لله عز وجل ٢١٦
- الواجب على العلماء الدعوة إلى التوحيد ٢١٧
- معنى الاستغاثة ٢١٨
- الكلام على طلب القبورين من الأموات والأحياء الذين لا يملكون شيئاً ٢٢٠
- الكلام على قوله تعالى: ﴿ وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً ﴾ ... ٢٢١
- السجود لغير الله عز وجل ٢٢٢
- الحلف بغير الله عز وجل ٢٢٣
- معنى قول رسول الله ﷺ: «إلا بحقها» ٢٢٤
- علي بن أبي طالب رضي الله عنه يحرق أصحاب عبد الله بن سبأ ٢٢٤
- من قال: لا إله إلا الله من الكفار حقن دمه وماله ٢٢٦
- الجهل بمعنى العبادة ٢٢٨
- حكم النذور والنحائر ٢٢٩
- إن لإبليس وجنوده أعظم عناية في إضلال العباد ٢٣١
- الحق ما قام عليه الدليل ٢٣٤

- ٢٣٥ حكم المكوس (الضرائب)
- ٢٣٧ تعريف معنى الإجماع
- ٢٣٧ حكم إنكار المنكر
- ٢٣٩ القباب والمشاهد أعظم ذريعة إلى الشرك
- ٢٤١ حقيقة القبة التي على قبر رسول الله ﷺ
- ٢٤٢ المجاذيب وما يفعلونه
- ٢٤٤ للشياطين أعظم عناية في إغواء العباد
- ٢٤٧ اليهود سحروا سيد البشر ﷺ
- ٢٤٨ ابن بطوطة يذكر مشاهد رآها في الهند
- ٢٤٩ الكلام على قوله تعالى: ﴿ أفْتَأْتُونَ السَّحَرَاءَ وَتَبْصُرُونَ ﴾
- ٢٥٢ مسألة في الذبائح على القبور وغيرها (للمصنعاني رحمه الله)